

سید محمد باقر
مدینه اقدس

چون حدیث نبوی تقریری عز و شایسته
و دلیل بر بر طوبیة استماع آن قایل حاصل شوند
از مجامع علماء و حکماء بهر آیه و جمله احوال زیر قبیل بود رساله ملقبه

27

الْقَوْلُ الْحَكِيمُ

از ملفوظات حضرت افضل النبیل و الخلق ایل محمد بن عبد الله علیه السلام
شاه اشرف علی متا بسط الله علیه اذلیل جمع کرده و تفسیر
این عید ضعیف محمد بن عقیل عقیق و ایل
افاده للشائقین



کتابخانه
مکتب
مکتب
مکتب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعضے از ملفوظات حضرت محی السنۃ حکیم الامتہ
مجدد الملتہ مولانا شاہ اشرف علی صناداظم ظہم العالی

ملقب بہ

القول الجلیل

۲۹۷
تسمیہ

۳۵۸۲۹



ضبط کردہ احقر جلیل احمد علی گڈی

URDU STACKS

آلماس از ضابط

۹۱

بعد حمد و صلوة یہ ملفوظات گویا روایت بالمعنی کے طور پر ہیں حضرت اظم ظہم العالی
کے وہ الفاظ مبارک جو فصاحت و بلاغت کی جان ہوتے ہیں ان ملفوظات میں محفوظ
نہہ سکے لیکن تاہم کسی درجہ میں محفوظ ہو جانا فائدہ کیلئے کافی تھا لیسے شائع کرنا مناسب
سمجھا۔ فقط یہ عرض ہو کہ اوّل شوال ۱۳۴۹ھ

(۱) ہمیں دو جز ہیں۔ جز اول (مشرع مجتہد حق جل شانہ) مسئلہ فرمایا کہ میرے ساتھ حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے اس قدر اور اس طرح رحمت و عنایت کا معاملہ ہوتا ہے کہ کچھ بیان نہیں کر سکتا۔ بس ایک بات تو نہیں ہوتی یعنی یہ کہ آواز تو غیب سے نہیں آتی کہ ہمیں کیا یا ہم یوں کر نیگے۔ باقی اور کوئی بات باقی نہیں رہتی۔

جزر دوم (مشرع مجتہد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم) مسئلہ میں احقر کو کہہ کر حاضر ہوا تو حرم شریف میں ایک صاحب کے جو حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی کے مجاز میں سے ہیں احقر نے یہ لفظ ظہل کیا۔ وہ صاحب بھی بغرض حج اسی زمانہ میں ہندوستان سے تشریف لائے تھے۔ فرماتے تھے کہ حضرت دام ظلہم العالی نے مجھے ارشاد فرمایا کہ جب تم مدینہ منورہ روضہ اقدس پر حاضر ہو تو میرا سلام اس طرح عرض کرنا۔ (وہ عبارت حضرت والا کی بالفاظِ وریح ذیل ہے) یا سید یارسول اللہ اشرف علیٰ کونین ملک یسیر لکم علیک ویسئلک ان تدعو اللہ تعالیٰ ان یدخلکم فی عشتاقک۔ وخذ اہم دینک ویتخسره معک

(۲) فرمایا جامعہ ملیہ سے ایک صاحب کا خط آیا ہے پہلے بھی ان کا خط آیا تھا جس میں اپنے لئے تدبیر صلاح دریافت کی تھی۔ کہ جس سے صلاح ہو جائے تو حضرت نے جواب میں تحریر فرمایا تھا کہ اگر اس تدبیر کے اندر آپ کامیابی کا وعدہ نہ سمجھیں۔ تو میں تدبیر تبدیل کر سکتا ہوں۔ اسکی وجہ یہ فرمائی کہ میں بد پرہیزی تو کریں خود اور الزام آئے مسیکر اوپر۔ اور جھگو کیا معاملہ جو بتلایا جاوے اس پر عمل کریں بھی یا نہیں۔ وہاں سے جواب آیا کہ آپ کامیابی کے ذمہ دار نہیں۔ اس پر فرمایا کہ اب میں آنکو وہ تدبیر تبدیل دوں گا پھر فرمایا کہ مدعیوں کے ساتھ آن بان اور استعنا سے رہنا چاہئے۔ باقی بابنیا علیہم السلام پر اپنے کو قیاس نہیں کرنا چاہئے۔ انبیا علیہم السلام پر تو تبلیغ واجب تھی ہم پر اکثر مواقیف میں تبلیغ واجب نہیں تھی اور واجب کسی حالت میں ترک نہیں کیا جاتا البتہ جہاں تبلیغ نہ ہو وہاں وہی طرز اختیار کرنا چاہئے جو حضرت انبیا علیہم السلام کا تھا کہ ہمت ہو تو اگر قتل بھی ہو جائے تب بھی پروا نہ کری کہ تو کہ وہاں تبلیغ واجب ہے اور جہاں تبلیغ ہو گئی ہو اس جگہ تبلیغ مستحب ہے وہاں ان مفاسد کو گوارا نہیں کیا جاسکتا اور ان مفاسد کا حامل ہی ہے کہ زین الہل دین کی ذلت پس اس موقع پر

اگر کوئی ذرا بے اعتنائی کرے فوراً چلا آنا چاہئے۔ اب لوگ ان مراتب میں فرق ہی نہیں کرتے۔

(۳) ایک گفتگو کے سلسلہ میں فرمایا جمہور کو اپنی کسی تصنیف کے متعلق یہ خیال نہیں کہ یہ میری سرمایہ نجات ہے البتہ حیاتِ اسلامیہ کے متعلق میرا غالب خیال قلب پر ہے کہ اس سے میری نجات ہو جائیگی اسکو میں اپنی ساری عمر کی کمائی اور ساری عمر کا سرمایہ سمجھتا ہوں مگر لوگ اسکو اردو میں دیکھ کر یہ وقعت سمجھتے ہیں اسکی قدر ان علماء کو ہو سکتی ہے جو حدیث شریف پڑھتے ہیں دیکھیں گے کہ کونسا اشکال کہاں پر کس درجہ سے لفظ سے حل ہو گیا اور پھر یہ کتاب گویا ایک فہرست ہو ان اعمال کی کہ جسے یقینی طور پر دنیا کی ہی فلاح حاصل ہوگی اور دین کی بھی ہیں سنے اسکو بہت سچ سچ کر لکھا ہے۔ اسکے لکھنے میں مجھ کو بہت تعب ہوا میں اول اسکے مضامین کو لکھتا تھا پھر انکو سہل کرتا تھا۔ اسکے بعد دیکھتا تھا کہ اگر کم سہل ہوئے تو پھر دوبارہ سہل کرتا تھا۔ اور ہر ماہ میں اسکے میں دو ورق لکھا کرتا تھا اور وہ دو ورق ہی بعض مرتبہ کسی کسی بار کے مسودہ میں لکھ جاتے تھے۔ حاضرین میں سے ایک صاحب نے ہشتی زیور کے سہل ہونے کی تعریف فرمائی اسپر فرمایا کہ اسکے اندر تو فرعی مسائل ہیں اسکی تسہیل چند ان دشوار ہیں اور اسکے اندر احادیث کی شرح کی گئی ہے مگر ایسی شرح کی گئی ہے کہ جس سے سارے اشکالات کا حل ہو گیا اگر کسی کے ذہن میں کوئی اشکال ہو وہ اسی کے پڑھنے سے حل ہو جائیگا اور اسی شخص کو قدر بھی ہو سکتی ہے ورنہ اور کوئی کیا قدر کر سکتا ہے میرا تو ارادہ تھا کہ میں ایک بار حیاتِ اسلامیہ کو خود پڑھا دوں مگر ہجوم کے احتمال پر موقوف کر دیا مسلمانوں کو جتنی دولت اور پریشانی آجکل پہنچی ہے اس کتاب میں ان سب کا علاج ہے۔ پھر ایک صاحب نے ملفوظ مستقیم سلسبیل کی تعریف فرمائی اور اسکے بعد اس سے مختصر اسی باب کا جو ایک ملفوظ ہے مٹی الیم فی الیم اسکی ہی تعریف فرمائی تو حضرت نے جو اپنا ہنس کر فرمایا کہ میں اس مختصر کو ایک رسالہ کہہ کر تاہوں ایک رسالہ تو میرا بارہ جلدوں میں ہے یعنی تفسیر اور ایک رسالہ یہ ہے کہ بارہ سطروں کا بھی نہیں مگر میرا مکمل تمام سلوک کی لیکن اس میزان کل کی قدر اسی کو ہوگی کہ جس نے پوری چھان بین کی ہو اور یہی

تفصیل دیکھی ہو ورنہ کیا کوئی قدر کر سکتا ہے ہمیں کوئی بات سلوک کی رہی نہیں۔
 (۴) ایک صاحب نے فرمایا کہ حضرت یہ اختیاری اور غیر اختیاری کا مسئلہ ہی اس قدر
 مفید ہے کہ کیا ٹھکانا۔ فرمایا کہ خیر پاس بیٹھنے والوں کو تو معلوم ہو ہی گا مگر مجھ کو تعجب ہوا
 ایک صاحب کہتے تھے کہ مجھے کلکتہ میں ایک شخص نے جو احمد رضا خاں کے معتقد تھے
 یا مرید تھے آپ کے متعلق دو عجیب باتیں کہیں ایک تو یہ کہ تم جو اسکو دلو بند یوں کی عبادت
 میں سے کہتے ہو یہ غلط ہے بلکہ وہ تو ہماری جماعت میں سے ہو دوسری بات انھوں نے یہ کہ انھوں
 نے جو یہ مسئلہ اختیاری اور غیر اختیاری کا بیان فرمایا ہے یہ مسئلہ صدیوں سے مخفی تھا
 اور کسی کو اس کا علم نہ تھا پھر حضرت نے فرمایا کہ مجھ کو انکی سمجھ پر تعجب ہوا معلوم ہوتا ہے کہ
 ساری چیزیں اس شخص کی دیکھی ہوئی ہیں مگر ایک بات انھوں نے نا سمجھی کی کہ یہ
 دلو بند کی جماعت سے نہیں معلوم ہوتا ہے کہ اختلافی مسائل میں سے کون سا عنوان کو انھیں
 خفی دیکھ کر یہ بات کہی اپنے نزدیک وہ حضرات دلو بند کو سخت سمجھے ہوئے ہی پھر فرمایا
 کہ میں تو کہا کرتا ہوں کہ یہ اختیاری غیر اختیاری کا مسئلہ نصف سلوک ہے۔ ایک صاحب
 نے فرمایا کہ حضرت بلکہ کل سلوک ہے۔ فرمایا جی ہاں اگر کل سلوک کہا جاوے تو یہی
 شاید سچا ہو۔

(۵) مولوی عبد المجید صاحب نے فرمایا کہ فلاں مولوی صاحب کو میں نے اب جو
 جاکر دیکھا تو انھوں نے اب اپنے طالبین کی تربیت کا طرز بدل دیا ہے پہلے بہت نرمی
 فرماتے تھے فرمایا کہ ابھی جب وہ تشریف لائے تھے اور مجھ کو انکی رائے نرمی کی معلوم
 تھی کہ طالبین کی بے پروائی سے جو غلطیاں ہوتی ہیں وہ انہیں ہی انکی اس خاص
 مصلحت کی بنا پر (کہ زیادہ تنبیہ سے کہیں متحش ہو کر انہیں چلے جاؤں جن میں ان طالبین کا
 اس نقصان ہو) کچھ تاویلیں کر کے ان سے چشم پوشی کرتے تھے میں نے ان سے کہا کہ
 مولوی صاحب منجملہ اخلاق حسنہ کے ایک فاعل غیرت بھی ہے کیا اگر کسی کے کوئی بیٹی
 ہو اور نہایت حسینہ جمیلہ بھی ہو اور وہ ایسی دیندار اور نیکو بھی ہو کہ اُس سے اُس کے
 خاوند کی اصلاح کی امید ہو اور صاحب جائداد بھی ہو تو کیا محض اس وجہ سے کہ اچھا ہے

کسی مسلمان کا بھلا ہوا وہ شخص لوگوں کو ترغیب دیتا پھر لگا کہ تم میری بیٹی سے نکاح کرو
اسکے اندر ایسی ایسی خوبیاں ہیں کیا کوئی شریف آدمی اسکو گوارا کر سکتا ہے باوجود
اس میں دوسرا نفع ہے مگر اسکو ایسا کرنے میں غیرت آنیگی یا از خود کسی کو ترغیب نہ دی
بلکہ دوسرے ہی نے اس کے لئے پیام دیا مگر ایسے عنوان سے کہ اُس سے بقدری اور بے
زنجبستی اور بے پروائی مترشح ہوتی ہے تو کیا وہاں ہی کوئی ایسے ہی مصالح کی بنا پر
جو کہ طلب حق میں پیش کیجاتی ہیں اسکی اُن عنوانات کی تاویلیں کر کے بیٹی دیدیگا۔ تو کیا
طریق (تصوف) کی قدر ایک بیٹی کے برابر ہی نہیں تو وہ فرمانے لگے کہ اب میری سمجھ میں
آگیا تو اسی طرح اہل طریق کو غیرت ہوتی ہے مگر میں اُس رنگ کو بھی (یعنی جو رنگے بیت
طالبین کا اُن مولوی صاحب ممدوح الصدر کا پہلے تھا اسکو) برا نہیں کہتا خدا تعالیٰ
کے بارغ میں ہر طرح کے درخت ہیں ایسے بھی ویسے بھی۔ غیرت پر ایک واقعہ یاد آیا
ایک ہندو معمار ہے اس سے تعمیر کے متعلق ایک بار کہا گیا کہ تمہارے کام اس طرح کر دو اس
کہ صاحب یوں تو بے قاعدہ ہے کہا گیا کہ تمھکو کیا جدید کا عا کے تو اسی طرح کر دو
اگر کوئی خرابی ہوئی تو تو اس کا ذمہ دار نہیں مگر وہ یہ سن کر کام چھوڑ کر الگ ہو گیا کہ صاحب
مجھے تو یہ نہیں ہو سکتا کہ بے قاعدہ کام کروں ہاں آپ اور کسی کو بلا لیجئے وہ کر دیگا
تو جب پیشہ ور ہو کر جو اصل مقصود پیسہ ہی ہوتا ہے غیرت ہوتی ہے تو جن لوگوں کی
کوئی ہی غرض نہیں کیا انکو غیرت نہیں ہوگی تو پھر اہل طریق یا اہل علم پر کیوں اعتراض
کیا جاتا ہے۔

(۶) خواجہ عزیز الحسن صاحب نے فرمایا کہ ایک بار حاجی اشیر احمد صاحب لکھنؤی نے فلاں
مولوی صاحب کے سامنے جو وہاں کے مشائخ میں سے ہیں کچھ مسکے اشعار پڑھے تو انھوں نے
حضور کے متعلق فرمایا کہ حضرت سلطان المشائخ ہیں۔ اور خواجہ صاحب اپنے وقت کے
امیر خیر وہیں۔ فرمایا کہ خیر یہ خوشی کی بات ہے اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے۔ اور اس سے زیادہ
زیادہ شہادتیں موجود ہیں مگر اللہ تعالیٰ ان چیزوں سے کوئی خاص خطا نہیں ہوتا آج
کہ یہ معلوم حق تعالیٰ کی نظر میں ہم کیسے ہیں۔ اس احتمال کے ہوتے ہوئے خلق کی مدح سے کیا

خط ہو سکتا ہے۔ اگر طبعی خوشی ہوتی ہے تو بھی اسکی عمر زیادہ سے زیادہ دو تین سیکند ہوتی ہے اسکی ایسی مثال ہے کہ فرض کیجئے ایک دولہن ہے جو نہایت حسین و جمیل ہے ہر قسم کی شوٹ اور ہر قسم کے زور سے آراستہ ہو کر اسکا شوہر اس سے راضی نہیں وہ شوہر کو اچھی معلوم نہیں کرتی تو اب آپ غور کیجئے کہ اسکو دو سکر لوگوں کے اچھا سمجھنے سے کیا خاک خوشی ہو سکتی ہے اور ایک دولہن ایسی ہے کہ نہایت بد شکل کالی ہے اور بہتیرے عیب ہی آئیں ہیں مگر اسکا شوہر اس سے خوش ہے اور وہ اپنے شوہر کی نظر میں بھلی معلوم ہوتی ہے تو اسکو ذرا برا بھی اسکی پروا نہو گی کہ کوئی اسکو کیا سمجھتا ہے تو پیا جسکو چاہے وہی سہاگن ہو کیونکہ وہ جانتی ہے کہ مجھکو جس سے سابقہ پڑنا ہے وہ تو مجھ سے خوش ہے اسلئے وہ مسرور ہوگی اسی طرح جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ اشرمیاں ہی ہم سے خوش ہیں یا نہیں اسوقت تک کیا کسی کو اطمینان ہو سکتا ہے اور اسکی کسی کو خبر نہیں کہ اشرمیاں ہم سے خوش ہیں یا ناخوش پھر حظ کیسا۔ پھر فرمایا کہ ایسا شخص جو اس فکر میں ہو تو اپنے آپ کو کسی ادنیٰ شخص سے بھی اچھا نہیں سمجھ سکتا خواہ وہ کافر ہی ہو۔ نہ یہ شخص مسلمان کو تو اپنے سے جزا مافی الحال اچھا سمجھتا ہے اور کافر کو احتمالاً فی المآل۔ فرمایا ایک شہر سے ایک خط آیا کہ یہاں فلاں (لیڈر) بہت آفت اٹھا رہے ہیں ایک فوج بنائی ہے ایک جھنڈا نکالا جاتا ہے پرتلے لوگوں کے ڈالے جاتے ہیں کہیں بارہونیم بجایا جاتا ہے۔ لہذا اسکے متعلق فتویٰ دیا جاوے ہم شائع کریں گے۔

جواب حسب ذیل دیا گیا

احکام سب ظاہر ہیں لہذا اس صورت میں تبلیغ واجب نہیں فتویٰ سے سوا حق اقرار کچھ حاصل ہوگا پھر فرمایا اسی وجہ سے ہم سے سب ناراض ہیں ان لیڈر کا خط آتا اسکا بھی خشک جواب جاتا ان کے مخالف کا آیا اسکا بھی خشک جواب جا رہا ہے فتوے سے مقصود شخص آرہوئی ہے اب تو پارٹیاں بنگئی ہیں اور ہم کسی پارٹی میں نہیں ہم تو یوں کہتے ہیں خدا کی پارٹی بننا چاہئے اولیٰ حزب اللہ الا ان حزب اللہ هم المفلحون۔

(۸) فرمایا قلبیہ دماغ کی حفاظت رکھنی چاہئے انکو ماؤف پر جلیسا انسان انسان نہیں رہتا جاؤ ورنہ

بدر ہو جاتا ہے کیونکہ جانور سے اتنی اذیت نہیں ہوتی جتنی اُس سے ہوتی ہے۔

(۹) فرمایا وہاں وہ حالت عاجلہ ہے جو آخرت سے دُکے یا غافل کرے۔

(۱۰) فرمایا مولوی عبدالحمل صاحب کمال پوری نے بڑے کام کی باتیں اور بڑے

محققان دریافت کئے ہیں اسلئے (ایسے خطوط کا) ان کے بڑا عمدہ ذخیرہ ہے۔

حالانکہ عالم ہیں مگر ذرا ذرا سی بات دریافت کرتے ہیں اس پر حضرت استاذی نے فرمایا

کہ اساتذہ درسیات نے تو کلیات سمجھا دئے اور جزئیات کی تطبیق تو یہ اہل طریق

حضرات ہی کرتے ہیں فرمایا بیشک ٹھیک ہے۔

(۱۱) ابدار الزینتہ پر وہ کے متعلق ایک مضمون ہے حضرت کا جو رسالہ النور میں شائع

ہوا ہے اس کے متعلق فرمایا کہ مولوی محمد حسن صاحب مئسری اسکو دیکھ کر بہت خوش

ہوئے اور کہتے تھے کہ اس سے تمام آیات و احادیث کھل گئیں۔

(۱۲) استاذی مولوی صاحب نے دریافت کیا کہ حضرت جو لوگ اپنے پیرونگو حاجات

و مصائب میں معین و مددگار سمجھتے ہیں انکو کیا کہا جاوے گا آیا اسکو شرک قرار دیں گے یا

نہیں۔ فرمایا جی ہاں شرک ہے مگر شرک کی دو قسمیں ہیں ایک شرک مہر و دوسری شرک

الکبران دونوں میں فرق ہے بس یہ سمجھ لیجئے کہ شرک مہر منزل ایمان نہیں البتہ منزل حاجات

ایمان ہے۔ ہمارے اور نجدیوں کے درمیان یہی تو فرق ہے وہ یہ زور دیتے ہیں نکلتے انکے

یہاں شرک بس ایک ہی حقیقت ہے یعنی شرک مہر کوئی نہیں جیسا ہندوستان سے

ابھی پچھلے زمانہ میں کچھ لوگ گئے تو فلاں مولوی صاحب بھی تھے وہ کہتے تھے کہ وہاں مکہ

معظمہ میں شاہی دربار میں ہی بحث چھڑی نجدیوں کی طرف سے یہی سوال پیش ہوا کہ شرک

(الکبر) کیا تعریف ہے (جس سے شرک مہر کے احکام ممتاز کر دئے جاویں) مگر کوئی ہی

اسکا حل نہ کر سکا سو شرک کے ان دونوں وجوہ میں ایک یا ایک فرق ہے وہ یہ ہے کہ

یہ دیکھتا ہے کہ جو لوگ بزرگوں کو معین و مددگار سمجھتے ہیں وہ کس درجہ کا سمجھتے ہیں کہ جنکے

اسکے درجات مختلف ہیں یعنی وہ لوگ اس اعانت میں انکو قتل سمجھتے ہیں یا بخیر مستعمل

مگر اس سے پہلے استقلال کے معنی یہی سمجھ لیتا چاہئے کیونکہ یوں آؤ ظاہر شرکین عرب یہی

اپنے معبودوں کو بالمعنی المتبادر تصرف اور مستقل نہیں سمجھتے تھے بلکہ قرار کرتے تھے کہ ہم انکو غیر مستقل سمجھتے ہیں یعنی وہ اپنے ان معبودوں کو یعنی بتوں کو اس درجہ کا نہیں سمجھتے تھے کہ جس درجہ کا حق تعالیٰ کو سمجھتے تھے چنانچہ ان کفار کا قول ارشاد ہے مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ - یعنی یہ سمجھتے تھے کہ سب ماتحت ہیں اللہ تعالیٰ کے تو ایشیہ میر تبار کہ وہ بھی تو مستقل نہیں سمجھتے تھے پھر شرک کیوں ہوئے تو اسلئے اول استقلال کے معنی سمجھنا چاہئے استقلال کے اعتقاد کو جو شرک کہا گیا ہے تو اسکا مطلب یہ ہے کہ کسی کو ایسا تصرف مانا جاوے کہ گو قوت تصرف کی حق تعالیٰ ہی سے عطا ہوئی ہو مگر بعد عطا پھر صرف اسکا ارادہ اس تصرف کے لئے کافی ہو جاوے حق تعالیٰ کی ارادہ جزئیہ کی حاجت نہ ہو گو اس قوت کا سلب کر لینا بھی حق تعالیٰ کے اختیار میں ہو مگر جب تک سلبت فراویں اسوقت تک صرف اسکا ارادہ کافی سمجھا جاوے حق تعالیٰ کے ارادہ پر موقوف نہ مانا جاوے جیسے ایک کلکٹر ہے ہر شخص اسکو سمجھتا ہے کہ یہ حکومت کا ماتحت ہے اور کوئی بات نہ حکومت کے قانون کے خلاف نہیں کر سکتا تو گویا وہ اس معنی کے غیر مستقل ہے مگر ساتھ ہی اسکے یہ بھی جانتے ہیں کہ اسکو ہر واقعہ میں بادشاہ کی اذن جزئی اور خاص منظوری کی ضرورت نہیں یعنی ہر کام کرنے سے پہلے اس کام کے کرنے کیلئے حکومت سے اسکو اجازت لینے کی ضرورت نہیں مثلاً وہ اگر کسی کو گرفتار کرے تو کر سکتا ہے اور اسکے لئے اسکو نین تاز بھیجنے کی ضرورت نہ پڑے گی بلکہ جو اختیار اسکو اول بار پارلیمنٹ کی طرف سے دیدیا گیا ہے اسی سے وہ جب چاہے کام لے سکتا ہے دوبارہ اسکو اجازت لینے کی ضرورت نہیں گویا یہی ہر شخص جانتا ہے کہ پارلیمنٹ اسکے اختیارات جب چاہے سلب کر لے لیکن جب تک سلب نہ کرے اسوقت تک اسکو اس کام کے کرتے وقت پھر اجازت کی ضرورت نہیں کیونکہ اسکو پہلے اختیار حاصل ہے تو اگر بزرگوں کے متعلق یہی کسی کا یہی عقیدہ ہے کہ حق تعالیٰ نے انکو ایسا اختیار دیدیا ہے کہ جب یہ چاہیں اس اختیار سے تصرف کر سکتے ہیں حق تعالیٰ کی مشیت جزئیہ کی حاجت نہیں رہتی بلکہ بلا مشیت

جزئیہ کے بھی انکا چاہنا پورا ہو سکتا ہے تو بلا شک ایسا اعتقاد رکھنے والا کافر ہے
 اور شرک الکبر ہے گو اس شخص کا یہ بھی اعتقاد ہو کہ حق تعالیٰ ان بزرگ کے اس اختیار
 کے سلب کر لینے پر ہی ہر وقت قادر ہیں مگر ساتھ ہی یہ بھی سمجھتا ہو کہ ان بزرگ کے ارادہ
 کے بعد حق تعالیٰ کی مشیت جزئیہ کی ضرورت نہیں یعنی یہ اعتقاد ہو کہ وہ بزرگ اگر کسی
 کام کو کرنا چاہیں اور حق تعالیٰ نہ اس کام کو روکیں نہ اس کام کا ارادہ کریں تو ایسی
 حالت میں اگر وہ بزرگ چاہیں تو اس کام کو کر سکتے ہیں اور ایسی صورت میں انکو حق تعالیٰ
 کی مشیت جزئیہ کی ضرورت نہیں ہوگی تو ایسا شخص جو یہ عقیدہ رکھے بلا شک کافر و
 مشرک ہے اور شریعت میں کافر و مشرک ایسے ہی مشرک کو کہتے ہیں اور اگر ان بزرگ
 کے متعلق یہ اعتقاد ہے کہ وہ مشیت ایزدی کے محتاج تو ہیں اور اذن جزئی کی ہی انکو
 ضرورت تو ہوتی ہے مگر ان کے چاہنے کے وقت مشیت ایزدی ہو ہی جاتی ہے تو گو یہ
 شرک و کفر نہیں مگر کذب فی الاعتقاد و معصیت و شرک اصغر ہے اور یہاں درجہ شرک
 الکبر ہے میرے دل میں شرک دونوں درجوں میں جب یہ فرق آیا تھا بے انتہا خوشی
 حاصل ہوئی۔ پھر فرمایا کہ اب ایسے شخص سے دریافت کرنا چاہئے یعنی اگر وہ عوام میں سے
 ہے تو وہ خود تو ان درجوں کو بیان نہ کر سکے گا اس لئے اس سے اس طرح پوچھنا چاہئے
 کہ تو ان بزرگ کے اختیارات کے متعلق کیا سمجھتا ہے یعنی اگر وہ بزرگ کوئی کام کرنا چاہیں
 تو حق تعالیٰ کے بدون چاہے کرنے پر قادر ہیں یا نہیں یعنی اگر حق تعالیٰ اس کام کو نہ روکے
 اور نہ ارادہ کریں اس کام کا تو ایسی حالت میں تو کیا کہتا ہے آیا وہ بزرگ اس کام کے کرنے
 پر ایسی حالت میں قادر ہیں یا نہیں اگر وہ یہ جواب دے کہ ہم ان کی قدرت کے اس
 صورت میں قائل نہیں تب تو وہ مؤمن ہے گو بدعتی ہے جیسا کہ اسکا اعتقاد ہو کہ ان بزرگ کے
 چاہنے کے وقت مشیت ہی حق تعالیٰ کی ہو ہی جاتی ہے اور اگر یہ جواب دے کہ حق
 تعالیٰ اگر اس کام کو نہ روکیں اور نہ ارادہ کریں اور وہ بزرگ اس کام کو کرنا چاہیں تو
 نہو جائیگا تو یہ شخص کافر و مشرک ہے اور اسکا نکاح ٹوٹ جائیگا۔ اب واعظ لوگ سبکو
 ایک لکڑی ہانکتے ہیں جس پر وہ مسیکرہ دل میں تفصیل لے لیتی تھی جھکواتا سرور ہوا تھا کہ

میں سچ کہتا ہوں کہ اگر مجھ کو کسی اقلیم کی سلطنت ملجائی تب یہی مجھ کو اتنی خوشی حاصل نہ ہوتی صدیوں سے اسکی حقیقت الفاظ میں نہ آئی تھی اور مخفی تھی۔ میں یہ نہیں کہتا کہ پہلے لوگوں کو علم نہ تھا مگر اسکی تفصیل کی ضرورت ذہنوں میں نہ تھی میرا ایک رسالہ **الاذراک والتوصل**۔ اسکے اندر اس مضمون کی کافی تفصیل ہے نیز ابن تیمیہؒ نے جو توسل بالمیت کو حرام کہا ہے اس رسالہ میں اسکی بھی تحقیق ہے ہمیں میں نے ابن تیمیہؒ کا جواب دیا ہے وہ رسالہ **التشرف** کا جزو ہے **التغیث من الخطب** میں بھی یہ مضمون مختصر طور پر ہے مشکل یہ ہے کہ اردو میں سمجھکر لوگ ان رسالوں کو دیکھتے نہیں ورنہ ان رسالوں میں عجیب و غریب علوم ہیں اب یہاں سے ذرا انصاف کیجئے لوگ ہمارے سخت کہتے ہیں ہم تو جو لوگ ظاہر الکفر و شرک کی باتیں کرتے ہیں انکو بھی علی الاطلاق کافر و مشرک نہیں کہتے۔ اور ہمارے اور نجدیوں کے درمیان یہی فرق ہے کہ ہم مشرک اصغر کے مرتکب کو مشرک اور کافر نہیں سمجھتے بلکہ فاسق و بدعتی کہتے ہیں اور نجدی ایسے شخص کو بھی کافر و مشرک سمجھتے ہیں عجیب نہیں ان کے شکر نے اسی وجہ سے طائف میں قتل عام کیا ہو کیونکہ انہیں اکثر لوگ اہل حجاز کو اسی بدعات کے سبب کافر و مشرک سمجھتے ہیں۔

(۱۳) فرمایا زمانہ تحریکات (خلافت) میں ایک مولوی صاحب بیان کرتے تھے کہ ایک دوسرے مولوی صاحب نے میرے متعلق یہ کہا کہ یہ گورنمنٹ سے تنخواہ پاتا ہے راوی نے ان سے پوچھا کہ سچ سچ کہو کہ کیا واقعی تمہارا یہ خیال ہے کہ وہ گورنمنٹ سے تنخواہ پاتے ہیں کہنے لگے کہ حاشا وکلا میرا یہ بہرگز خیال نہیں کہا پھر کیوں کہتے ہو کہنے لگے کہ اپنی آواز کو زور داری بنانے کی غرض سے۔

(۱۴) فرمایا ایک سوداگر کا خط آیا کہ مجھ کو تجارت میں نقصان ہوا ہے جس سے مجھ کو بہت قلق ہے اور گوزیان سے میں اس بیج کا اظہار نہیں کرتا مگر دل سے نقصان پر آمادگی نہیں ہے اسوجہ سے مجھ کو ایک شبہ اپنے متعلق ہوتا ہے کہ جب نقصان اسکے حکم سے ہوا اور اس (نقصان) پر راضی رہنے کا حکم ہے تو پھر صدمہ کیوں ہے یہ تو بڑا

(بالقضاء) کے خلاف ہے اور گو اس نقصان سے میری طبیعت متاثر ہے مگر عقل متاثر نہیں اُنکو جواب دیا گیا کہ یہ قلوب طبعی ہے جو مالکی حسب طبعی سے پیدا ہوا ہے جو مذہب نہیں اور حقیقت رضا کی ترک اعتراض علی اللہ تعالیٰ ہے اور یہ وہی ہے کہ جسکو اپنے عقل کا متناہو نہ لکھا ہے اب لوگ رضا کی یہ حقیقت سمجھتے ہیں کہ جب نقصان ہو تو خوش ہو کہ خوب نقصان ہو گیا سو بندہ اس کا رکھت نہیں نقصان پر رنج ہونا خاصہ بشری ہے ہاں اس کا رکھت ہے کہ خدا تعالیٰ پر اعتراض نہو اس سے ناراض نہو جاوے یہ غلط فہمی کم علم و غلط فہمی پھیلائی ہوئی ہے۔

(۱۵) فرمایا تو کل کے ذکر کے سلسلہ میں کہ اگر کوئی توکل مستحب (یعنی ترک اسباب غلبہ) کو ایک ذریعہ رزق کا سمجھ کر اختیار کر لیا تو نہ وہ توکل ہے نہ ہمیں کاسیابی ہوگی یہ تو بہت آسان بات ہے ہر شخص ہی کر لیا کرے۔ اسی سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ غیر محقق و اعظین کرتے ہیں مسلمانوں پر الزام رکھتے ہیں کہ تمکو خدا تعالیٰ کے وعدہ پر اعتماد نہیں اور دلیل میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تمہاری دعوت کر جائے کہ آج شام کا کانا تمہارا میرے یہاں ہے تو کیا تم کو اطمینان نہو جائیگا اور کیا پھر تم کچھ تدبیر کرو گے اپنے شام کے کھانے کی تو افسوس ہے کہ ایک مخلوق کے وعدہ پر تو تمکو اتنا اعتماد ہو گیا کہ تم نے تدبیر کو ترک کر دیا مگر حق تعالیٰ نے جو رزق کا وعدہ فرمایا ہے اسی پر اتنا ہی اعتماد نہیں یہ تقریر ہے واعظین کی حالانکہ یہ الزام بالکل صحیح نہیں کیونکہ یہ دونوں وعدے یکساں نہیں ہیں حق تعالیٰ کا وعدہ تو یہم ہے نہ ہمیں سبب کی تعیین ہے نہ وقت کی تعیین نہ معلوم کس طریق سے ملیگا اور کس وقت ملیگا اگر عمر بھر میں ہی کبھی بلجائے تب ہی وعدہ صادق ہے بخلاف دعوت کے کہ آج میں امر کی تعیین ہے اور ابہام کے لئے تشویش اور تعیین کیلئے سکون طبعاً لازم ہے سو اس مسلمانوں کا عدم اعتماد علی الحق لازم نہیں آتا مگر یاد داس کے واعظین ان باتوں پر خواہ مخواہ مسلمانوں کو بے ایمان بناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تمکو حق تعالیٰ پر اتنا ہی بھروسہ نہیں ایسی حکایتوں سے مسلمانوں کا دل مردہ ہو گیا۔ حق تعالیٰ سے تعلق ضعیف ہو گیا جو تعلق محبت کا حق تعالیٰ سے پہلے تھا مسلمانوں کو وہ ایسی حکایتیں سن سن کر قائم نہیں رہا۔

یہ لوگ حق تعالیٰ کی رحمت کا مطلق ذکر نہیں کرتے لوگوں کے ذہن میں یہ بات جمادی ہے کہ ذرا ذرا سی بات پر بندہ مردود ہو جاتا ہے اور ایسا خیال جم جانا نہایت مضر ہے چنانچہ یہ بات طبعی ہے کہ اگر کسی کو یقین ہو جائے کہ میں حق تعالیٰ کے یہاں سے مردود ہو گیا تو پھر حق تعالیٰ سے اس شخص کو محبت نہیں رہے گی چنانچہ دیکھ لیجئے کہ اگر کسی شخص کو کسی حاکم کے متعلق یہ معلوم ہو جائے کہ فلاں حاکم مجھ سے ناراض ہے اور اس کا یقین ہی ہو جائے تو پھر اس حاکم سے محبت ہی نہیں رہتی۔ اسلئے سخت احتیاط کی ضرورت ہے کہ تعلیم میں افراط و تفریط نہ ہونے پائے۔

(۱۴) فرمایا تعمیر کا کام ایسا ہے کہ کوئی تعمیر خواہ کتنے ہی دنوں تک جاری رکھی جائے مگر جب اسکو ختم کیا جاوے گا تو گویا یہ معلوم ہو گا کہ اسکو بیچ میں چھوڑا گیا۔ ایک عذاب ہے جو تک ہے۔ اسی وجہ سے حدیث شریف میں اسکی بڑی مذمت آئی ہے حضرت ابراہیم رحمہ اللہ سلطان ابراہیم رحمہ اللہ کے والد تھے انکو جو مکان میراث میں ملا تھا انہیں متعدد کوٹھریاں تھیں انہیں سے ایک کوٹھری میں رہتے تھے جب وہ کوٹھری گر گئی تو دوسری میں چلے گئے گری ہوئی کو بنایا نہیں جب وہ بھی گر گئی تو پھر تیسری میں چلے گئے بس اسی میں انتقال ہوا اور وہ بھی اسی ہی بنی ہوئی تھی کہ ان کے انتقال کے بعد وہ بھی گر گئی تو انھوں نے ساری عمر اسی طرح گذاردی مگر اینٹ پر اینٹ رکھنا ہی گوارا نہیں کیا۔ خصوصاً اہل مدارس تو انہیں بہت زیادہ مبتلا ہیں قلعہ کا قلعہ بنا کر کھڑا کر دیتے ہیں۔ سلف نے تو چھپروں میں عمر ختم کر دی حضرت عمر بن عبدالعزیز جو خلیفہ وقت تھے ان کے زمانے میں ایک اینٹ پلٹی تھی خادم نے گارا لگا دیا آپ جو اسپر سے گذرے تو فرمایا یہاں ایک اینٹ پلٹی تھی وہ کیا ہوئی عرض کیا گیا اٹھیں گارا لگا دیا گیا۔ فرمایا نہیں اسکو ویسا ہی کر دو مجھکو اسپر قدم رکھنے سے بلصراط یاد آتا تھا تو یہ بادشاہ ہو کر ایسے تھے اور ہم لوگوں کو غریب ہو کر بھی آخرت سے کتنی غفلت اس کے بعد حضرت سلطان شمس الدین لٹمس رحمۃ اللہ علیہ جو بادشاہ تھے انکا قصہ بیان فرمایا کہ ساری عمر انکی نظر ناجرم پر پڑی تھی اور فرمایا کہ یہ مرید تھے حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ کے حضرت شیخ نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے جتنا زہ کی تازہ شہنشاہ پڑے

جسکی ساری عمر ناحرم پر نظر پڑی ہو پڑے پڑے لوگ موجود تھے اور سب حیران تھے کہ
ایسا شخص کہاں تلاش کریں۔ آخر کار حبیب لوگ یا لوس ہو گئے تو مجبوراً انکو ظاہر کرنا پڑا وہ
انہوں نے کہا کہ صاحبو اگر حضرت ایسا ارشاد نہ فرما چکے ہوتے تو کبھی میں ظاہر نہ کرتا مگر جب
شیخ ہی نے پردہ فاش کر دیا تو اب کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ نعمت مجھ کو نصیب کی ہے
اسکے بعد انہوں نے اپنے شیخ کے جنازہ کی نماز پڑھائی۔ دیکھئے پہلے سلاطین کی یہ حالت تھی
جواب مشکل کی ہی نہیں۔ اسی وجہ سے جو شخص مسلمان بادشاہوں کو برا کہتا ہے مجھ کو
برا معلوم ہوتا ہے اول تو انہیں بکثرت بزرگ ہوئے ہیں دوسرے اگر بعض بزرگ ہی نہ
ہوں مگر آخر تو وہ پشت پناہ تھے اسلام کے۔ کفار پر انکی ہدیت تھی سلاطین کی ہانت
نہیں کرنا چاہئے۔ جب تک کہ وہ کفر میں مبتلا انہوں اسوقت تک کوئی بات انکی
شان کے خلاف نہیں کرنا چاہئے۔ ہاں اگر ہمت ہو تو ضروری نصیحت ادب و انکی
خدمت میں عرض کر دینا چاہئے۔ اسکے بعد نواب وزیر الدولہ کا قصہ بیان فرمایا کہ یہ
مرید تھے حضرت سید احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ایک دن یہ دربار کر رہے تھے اسی
دربار میں انکے ایک پریمانی بھی وہاں موجود تھے جو ذرا تیز مزاج تھے انہوں نے کسی شخص
کی ان سے سفارش کی تو اب صاحب نے کچھ عذر کیا اسپر ان صاحب نے انکے ایک دھول
مارا مگر نواب صاحب بالکل خاموش رہے جب دربار ختم ہو چکا تو انکی خدمت میں عرض
کیا کہ آپ اگر سر بازار ہی میسرے چوتے ماریں تو میں حاضر ہوں آپکو ہر طرح حق حاصل ہو لیکن
سر دربار ایسا نہ کیا کیجیگا کہ یہ مصلحت کے خلاف ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے چند بندوں کی خدمت
میرے سپرد کر رکھی ہے اور اس خدمت کا انتظام موقوف ہو عیب پر ایسے برتاؤ سے عیب
میں خلل پڑ جاتا ہے۔ اسی میں صمنٹا فرمایا کہ سلاطین اسلام کی علی الاعلان اہانت میں ضرر ہے
جمہور کا کہ ہدیت نکلتے سے فتن پھیلتے ہیں اسلئے سلاطین اسلام کا احترام کرنا چاہئے حدیث
شریف میں ظل اللہ کا لفظ آیا ہے سلطان کی نسبت اور اسمیں چونکہ ایہام ہوتا تھا کہ حق تعالیٰ
کا کوئی ظل متعارف نہ سمجھ بیٹھے اس ایہام کے رفع کیلئے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ یا وحی الیہ
الذات یعنی مشابہہ ظل کے ہمیں کہ سب بادشاہ کی پناہ لیتے ہیں جیسے سایہ ظل کی پناہ

لیتے ہیں باقی رہی ظل کی اضافت سو وہ ایسی جیسے روح اللہ بریت اللہ میں اضافت ہے
 یعنی اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی ایک چیز ہے جو سایہ کے مشابہ ہے پناہ دینے میں پھر فرمایا کہ
 بعض اہل علم نے اس حدیث سے دعویٰ کیا ہے کہ ظلیت کا مسئلہ تصوفیہ حدیث میں
 ہی آگیا حالانکہ تفسیر مذکور کے بعد حدیث سے اس کا مس ہی نہیں وہ مسئلہ علوم مکاشفہ
 سے ہے اور علوم مکاشفہ کو بعض لوگ قرآن و حدیث سے ثابت کرنا چاہتے ہیں مگر یہ کہتا
 ہوں کہ علوم مکاشفہ سے اگر قرآن و حدیث ساکت ہی ہوں تو غنیمت ہے اسکی ضرورت
 نہیں کہ اسکو قرآن و حدیث کا منطوق بنایا جاوے اور نہ اسکا صحیح ہونا اس پر موقوف ہے
 جیسا بعض منکرین تصوف اسکا مطالبہ کیا کرتے ہیں کیونکہ ہر صحیح بات قرآن و حدیث
 سے ثابت ہونا ضروری نہیں کوئی منکر تصوف سے کہے کہ مثلاً جانی زیدی تمہارے
 نزدیک صحیح ہو سکتا ہے یا نہیں اگر کوہ صحیح ہو سکتا ہے تو اب تم نے اسکو صحیح کیوں پایا
 یہ قرآن شریف میں کہاں آیا ہے۔ قرآن و حدیث سے صرف ان ہی امور کے ثابت ہونے کی
 ضرورت ہے جبکو قرب الی اللہ تعالیٰ میں دخل ہے پھر خواہ وہ عبارة النص سے ثابت ہوں
 یا دوسرے طرق دلالت سے وہ سب منطوق ہے باقی جو مقصود انہوں انکا ثابت بالقرآن
 والستہ ہونا ضروری نہیں اور علوم مکاشفہ سب ایسے ہی ہیں جو قرب میں دخل نہیں۔
 مثلاً وحدۃ الوجود ہے یا تجدد امثال ہے کہ انکو قرب کے اندر کچھ دخل نہیں۔ گو ان کے اثر سے
 کسی ایسے عمل کی نوبت آجائے کہ جبکو قرب میں دخل ہو جیسے وحدۃ الوجود کے غلبہ سے
 انقطاع عن الخلق میں قوت ہو جاوے مگر فی نفسہ خود انکو قرب میں دخل نہیں ان کے لئے
 یہی بہت ہے کہ قرآن و حدیث کے خلاف نہ ہوں مگر آجکل لوگ ان کے اندر مشغول ہوتا
 ہی بڑا کمال سمجھتے ہیں اسی سلسلہ میں فرمایا کہ جیسا علوم مکاشفہ کمال نہیں اسی طرح
 کہ امرت بھی چنانچہ حضرت عبید اللہ احرار نے فرمایا ہے کہ کرامت کا مرتبہ ذکر سنانی سے
 ہی گھٹا ہوا ہے اور وہ اسکی ظاہر ہے کہ ذکر سے کچھ تو قرب ہوتا ہے اگرچہ توجہ سے ہی ہو
 اور کرامت سے تو کچھ بھی قرب نہیں ہوتا بلکہ خود وہ قرب سے ناشی ہے قریب اس سے
 ناشی نہیں تو غایت مافی الباب وہ قرب کی علامت ہوئی بشرطیکہ وہ کرامت ہی ہو

اور مطلق خارق کرامت نہیں ہوتا بلکہ اسمیں عمل صالح شرط ہے تو لوٹ پھیر کے اخیر مدار
 عمل صالح پر ہوا یہ ہے حقیقت امر لیکن باوجود اسکے آجکل کرامت کی ہی قدر ہے اعمال
 کسی شمار ہی میں نہیں حتیٰ کہ خود زمانہ کے اکثر بزرگوں کا بھی یہی حال ہے بات یہ ہے کہ اسمیں
 شہرت کا حظ ہوتا ہے اور اعمال میں یہ حظ نہیں بلکہ اکثر اوقات تو اتفاقیات کو کرامت
 بنا لیا جاتا ہے مثلاً ایک بزرگ کسی شہر میں گئے اور وہاں بارش ہوتی تھی ان کے جانے پر
 اتفاقاً بارش ہو گئی بس اب کیا تھا کتنا شروع کیا کہ حضرت کے قدم یا اقدام کی برکت
 سے بارش ہو گئی اور تماشا یہ کہ سپردہ بزرگ بھی خوش ہو رہے ہیں اور اتنے خوش ہو رہے
 ہیں کہ اگر ان بزرگ نے مسجد میں جا کر دو رکعت تحیۃ المسجد کی پڑھی ہوتی تو اسپر اتنے
 خوش نہ ہونے حالانکہ یہی معلوم نہیں کہ یہ ان بزرگ ہی کی برکت سے بارش ہوئی ہو
 کسی غریب گناہ مسلمان کی دعا سے نہیں ہوئی بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اگر غیب سے ہی آواز
 آجائے کہ یہ ان ہی بزرگ کی کرامت ہے تب ہی یہ اتنی خوشی کی بات نہیں جتنی کہ دو
 رکعت تحیۃ المسجد کا پڑھ لینا۔ بعض بزرگوں نے تو مرتے وقت آرزو کی ہے کہ کاش ہم سے
 کوئی کرامت صادر نہ ہوتی کیونکہ جن سے دنیا میں کوئی کرامت ظاہر نہیں ہوتی اس کرامت
 کا عوض ہی انکو وہاں آخرت میں ملیگا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ اگر کوئی غزوہ میں گیا اور
 کامیاب ہوا تو اس کا عوض ہی اسکو آخرت میں ملیگا اسی طرح جن لوگوں سے یہاں کرامت
 ظاہر نہیں ہوئی انکو اس کا اجر بھی وہاں ملیگا اور میرا یہ مطلب نہیں کہ کرامت والوں کا اجر
 گھٹ جائیگا نہیں بلکہ جن سے ظاہر نہیں ہوئیں انکا اجر بڑھ جائیگا اسکے مناسب ایک حکم
 یاد آئی۔ مولانا محمد یعقوب صاحب نے ایک مکان بنوایا تھا ابھی تعمیر ختم نہیں ہوئی
 تھی کہ روپیہ ختم ہو گیا۔ حضرت نے دعا فرمائی روپیہ مل گیا اور یقینہ تعمیر بھی بنوالی رات کو
 خواب میں دیکھا کہ جنت میں ایک عالیشان محل ہے مگر اسکا ایک کنگرہ ٹوٹا ہوا ہے۔ پوچھا
 کس کا ہے مولانا کا نام لیا گیا۔ پوچھا اسکا ایک کنگور اکیوں ٹوٹا ہوا ہے جواب ملا کہ اس
 کنگور سے کو انھوں نے دنیا میں لے لیا یہ اشارہ اس طرف تھا کہ آپ نے دعا کی اور تڑو
 ملا اور مکان پورا کر لیا مگر مولانا اپنے مقام کے اعتبار سے صاحبِ ناز تھے فرمانے لگے کہ

اسے اللہ یوں تو ہم اپنا سارا محل دنیا ہی میں کھا جائیں گے آپ ہم کو اپنے دو سر خزانہ سے دیکھئے
 غرض جتنا یہاں بلجاتا ہے اتنا ہی وہاں کچھ فرق ہو جاتا ہے سوال کیا گیا کیا ضرورت سے زائد دنیا
 کی دعا مانگنا خلافت اولیٰ ہی جو اب میں فرمایا اچھی حضرت یہ تو خواص کی باتیں ہیں باقی ہمارے لئے
 خلافت اولیٰ نہیں بلکہ ہم کو تو ہر مہلح کی دعا کرنا عبارت ہے ہم کو تو ہر چیز کی دعا کرنا چاہئے خواہ
 وہ ضرورت کی ہو یا ضرورت سے زائد ہو۔ ہمارا اور حال اور خواص کا اور حال ہے ہم سے تو اگر حضرت
 پر عمل ہو جائے تو غنیمت ہے اور عزیمت پر عمل خواص کا کام ہے۔ یہ حکایت محض تائید کے طور پر
 ذکر کی گئی ہے اور چونکہ کرامت ہی خواص ہی کا حال ہے اسکے صدور سے بھی ایسے ہی معاملہ کا
 احتمال ہے اسی وجہ سے بعض نے تنہائیں لیں کہ کاش ہم سے ساری عمر کوئی کرامت صادر نہ
 ہوتی مگر آجکل بڑی نظر جاتی ہے تو بزرگوں کی کرامت ہی پر اور کبھی تو وہ محض تو ہم ہی ہوتا
 چنانچہ ایک میرافضہ ہے کہ یہاں سے قریب ایک قصبہ ہے چرتھاول میں وہاں ہے گھر میل کے
 علاج کیلئے گیا تھا میں نے وہاں ایک روایت اپنے متعلق سنی کہ جھکوکسی نے تھانہ بھون بیان
 طرف کے گھر بیٹھا ہوا دیکھا اگر میری کوئی بات نہوتی تو جھکوکسیاں نہوتا مگر چونکہ وہ روایت
 میرے ہی متعلق تھی اور جھکوکسا وقت اپنا چرتھاول میں ہونا معلوم تھا اسلئے میں تھانہ بھون
 پہنچا۔ وہاں جا کر میں نے اس روایت کی تحقیق کی معلوم ہوا کہ مولوی محمد عمر صاحب کو میل
 طرف کے گھر کسی بچہ وغیرہ کے جھاڑنے کیلئے بلایا تھا وہ اور میں عمر و جہ میں قریب قریب
 بس انکو کسی نے پشت کی طرف سے دیکھ کر جھکوکسیاں۔ یہ اصل نبی اس کرامت کی میں نے لوگوں کو
 جمع میں اسکی حقیقت کا اعلان کیا۔ اور اگر میں اعلان نہ کرتا تو اس قصہ کی شہرت کرامت بنا کر
 ہوتی جاتی انہیں خرابیوں کو دیکھ کر میں نے اپنی وصیت میں یہ لکھ دیا ہے کہ میری سولخ عمری نہ
 لکھی جائے۔ بات یہ ہے کہ آجکل بزرگوں کی سولخ عمریوں میں بہت مبالغہ کرتے ہیں فراسی
 بات ہوتی ہے اور اسکو خواہ مخواہ اس قدر بڑھاتے ہیں کہ حد سے زیادہ میں نے خود اسی سولخ
 عمری دیکھی ہیں چنانچہ آجکل ہی ایک ایسی ہی سولخ عمری ایک بزرگ کی چھپی ہے آپس ہی ہی
 طرزا اختیار کیا گیا حتیٰ کہ نقائص کو مازیل کر کے کمالات میں داخل کر دیا جاتا ہے اور واقعہ یہ ہے
 کہ معائب و محاسن ہر ایک کے اندر ہوتے ہیں۔ ایسا کون ہے جس کے اندر محاسن ہی محاسن

ہوں اور معائب ہوں سب بزرگوں میں محاسن ہی ہوتے ہیں اور معائب ہی تو ابلان
 معائب کو خواہ مخواہ کھینچ تان کر محاسن میں داخل کرنا جھکوسیند نہیں چنانچہ اس سوانح عمری
 میں ہی ایک ایسی ہی موقع میں ایک واقعہ کی ایسی پر تبلیغیں تقریر کی ہو کہ جس سے ناظر اول و ہلہ
 میں فوراً دھوکے میں آجاتا ہے۔ ہمیں ایک قصہ لکھا ہے اور اگر پہلے سے جھکاوہ قصہ معلوم
 نہ ہوتا تو میں ہی دھوکے میں پڑ جاتا مگر چونکہ وہ قصہ میرے ہی ساتھ گذر اٹھا اسلئے میں خوب
 اس سے واقف تھا کہ واقعہ اصلی کیا تھا مگر اس سوانح عمری کے اندر بالکل برعکس کیا گیا ہے
 اور اس طرح تقریر کی ہے کہ میری تو ایک کوتاہی دکھلائی اور انکا کمال خیر مجھ میں تو ہزاروں
 کوتاہیاں ہیں مجھ کو اس طرف التفات ہی نہیں لیکن بعض لوگوں کو یہ ناگوار ہوا اور انھوں نے
 اس کے جواب کا ارادہ کیا مگر میں نے انکو روک دیا چنانچہ مولوی عبدالحلیم صاحب نے غالباً اس کا
 جواب لکھا تھا یا لکھتے کچھ اور مجھے اطلاع دی مگر میں نے انکو منع کر دیا کہ اس سے جماعت میں
 تفریق ہوتی ہے پھر اسکو میری طرف منسوب کیا جاوے گا کہ یہ اسی کی کاروائی ہے ایک دوسرا
 نے یہ قصہ کتاب میں دیکھا تو انھوں نے بھی مجھ سے دریافت کیا میں نے اس شرط پر بیان کر دیا
 کہ تم کسی پر ظاہر نہ کرو۔ مگر خیر اس سوانح عمری میں اتنا غنیمت تھا کہ میرا نام ظاہر نہ کیا تھا عرض
 یہ حالت ہے جیکل کی سوانح عمریوں کی بس جناب اسی وجہ سے میں نے کہہ دیا کہ بھائی میری
 سوانح عمری نہ لکھی جائے میں نے جو کچھ اپنے قلم سے مضامین لکھ دیئے ہیں ہی میری سوانح
 عمری ہے انہیں میری وہ غلطیاں ہی ہیں جو دوسرے مستقنہ لکھتا میں نے خود اسکو اپنے قلم سے
 لکھ دیا بس میں تو اس میں خوش ہوں ہمارے بزرگوں کو اسکا اہتمام نہ تھا دیکھ لیجئے حضرت مسیح
 صاحب یعنی دادا پیر صاحب کی سوانح عمری کسی نے نہیں لکھی حضرت حاجی صاحب کی سوانح
 عمری کسی نے نہیں لکھی۔ مولانا محمد یعقوب صاحب کی سوانح عمری کسی نے نہیں لکھی۔ البتہ
 مولانا محمد قاسم صاحب کی سوانح عمری مولانا محمد یعقوب صاحب نے لکھی تھی سوا اول تو وہ
 راوی بیشک ایسے تھے کہ ان سے زیادہ کس میں اس کام کی اہلیت ہو سکتی ہے دوسرے
 زراعت میں مختصر اتنی لکھی ہے کہ گویا نہ لکھتے ہی کی برابر ہے جتنی ہی لکھی ہے بالکل مغرب
 جھکوان ہی عوارض کے سبب سوانح عمری سے دلچسپی نہیں اور میں کہتا ہوں کہ سوانح عمری

کیا رکھا ہے اصل چیز تو یہ ہے کہ جوان بزرگوں میں کمالات تھے انکی بیروی کچا دے البتہ بچا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح عمری بیشک ضروری ہے اسلئے کہ ان واقعات سے
احکام ثابت ہوتے ہیں جنکا اتباع کیا جانا ہے پھر ان کے جمع کرنے میں احتیاط کس درجہ
کیلگی ہے باقی بزرگوں کی ہر حالت قابل تبع تھوڑا ہی ہے اور میں نے جو حضرت حاجی
صاحب کی ایک تازہ اور مختصر سوانح عمری لکھی ہے سوا سلی وجہ ہی یہ ہوئی کہ ایک صاحب
میں پٹواری انھوں نے مجھ سے کہا کہ میں نے اقتباس لاناوار کا ترجمہ لکھا ہے جس میں سلسلہ
کے کئی بزرگوں کی سوانح عمری ہو اور ان بزرگوں کے بعد جواب تک بزرگ ہوئے ہیں ان کے
متعلق بھی کچھ لکھا ہو اور حضرت حاجی صاحب کے حالات سیر قابو ہو یا ہر میں لہذا آپ یہی کہیں مدیکھے تب
انکے کہنے سے میں نے امداد المشتاق لکھی۔ ورنہ جھکاؤ ان قصوں سے دلچسپی نہیں ۵

ما قصہ اسکندر و دارا نہ خواندہ ایم از ماجر حکایت مہر و فامیر
نیز آجکل کی سوانح عمریوں میں ہوتا ہی کیا ہے سوائے غیر مفید قصوں اور کہانیوں کے حالانکہ
دیکھنے کی بات تو یہ تھی کہ مثلاً اس سلسلہ میں ان بزرگ کی کیا تحقیق تھی یا فلاں موقع پر
کیا تعلیم فرماتے تھے اب یہ باتیں تو لکھتے نہیں غیر ضروری قصے لکھتے ہیں۔ مولانا گنگوہی
حضرت حاجی صاحب کے عاشق زار تھے مگر میں نے جب ایک مرتبہ مولانا سے عرض
کیا کہ حضرت ۔۔۔ حاجی صاحب کی کچھ کراستیں جمع کرنے کو دل چاہتا ہے اگر کوئی
کراست یاد آوے تو بیان فرما دیجئے۔ تو مولانا نے فرمایا کہ بھائی ہمنے تو حضرت حاجی صاحب
کو کبھی اس نظر سے دیکھا ہی نہیں۔ نہ ہماری نظر کبھی اس طرف گئی۔ اگر ہم حضرت حاجی صاحب
کی کراستیں جمع کرتے تو سیکڑوں جمع ہو جاتیں خیر کوئی بات یاد آگئی کہ وہ لگا اسی زمانے
میں حضرت کی بیٹائی جانی ترہی تھی۔ پس جب کوئی بات یاد آئی تو فرماتے کہ اشرف سلی
موجود ہیں جواب دیا جاتا کہ ہاں ہیں فرماتے تو بھائی ایک بات یاد آگئی اور پھر اسکو
بیان فرماتے ایک بار فرمایا کہ بھائی طبیعت چاہتی ہو کہ تیس پوری ہو جائیں میں جب
تیس کا عدد پورا ہو گیا تو میں نے خود حضرت سے عرض کر دیا میں اگر اطلاع نہ کرتا تو حضرت
مولانا شاید اور ذکر فرماتے مگر میں نے خیال کیا کہ بزرگوں کو دہو کا نہ دینا چاہئے کہ شبے ادنیٰ

چنانچہ میں نے اطلاع کر دی سو جبکہ حضرت مولانا کی یہ بات بہت پسند آئی کہ بھائی اس نظر سے تو ہم نے حضرت حاجی صاحب کو کبھی دیکھا ہی نہیں اہ۔ اور فرمایا کہ اکثر ایسی سوانح عمری لکھنے والوں کی تربیت ہی درست نہیں ہوتی ہے بلکہ ایسی باتوں کو سوانح عمری میں درج کرنے سے کبھی تو جاہ مقصود ہوتی ہے کہ ہم ایسے شخص کی طرف منسوب ہیں اور کبھی مال مقصود ہوتا ہے کہ لوگ خوب خریدیں گے۔

(۱۷) ۱۸ ستمبر ۱۹۳۳ء ایک بار فرمایا کہ رات نیند کم آتی اسلئے بدن میں درد ہے ڈاک بھی مشکل سے لکھی گئی ہے پوچھا کیا حصہ شرب کو اس میں ہو رہی تھے فرمایا کہ جی میں تو ہمیشہ اس میں باہر کرتا تھا کہ سوتا ہوں شب نیند سے جی گھبراتا ہے جس بات میں پالا پڑتا ہے تو صبح کو جب باہر نکلے جاتا ہے تو قصد درختوں کی اس ہاتوں سے پاؤں سے لگاتا ہوں تو اچھی لگتی ہے میری فراج میں اتنی حرارت ہے اس حرارت ہی کی وجہ سے اتنی حدت بھی اگر دوسرے کا فراج اتنا گرم ہو تو وہ اتنا ضبط نہ کر سکے مگر میں بہت ضبط کرتا ہوں اور اسی حرارت فراج کا یہ بھی اثر ہے کہ اتنے سے تھوڑے زمانہ میں بھلا اللہ تعالیٰ اتنی تصانیف ہو گئیں ٹھنڈی فراج والے سے اتنی تصانیف تھوڑی ہی ہو سکتی تھیں۔ اور حضرت حاجی صاحب کی دعا کا بھی اثر ہے کہ معتقلہ میں حضرت مرشد علیہ الرحمۃ کے حکم سے تئیر کا ترجمہ لکھا کرتا تھا حضرت کو سنا ہی دیتا۔۔۔ ایک بار حسین علی ستایا تو حضرت نے دریافت فرمایا کتنی دیر میں لکھا ہے میں نے عرض کیا اتنے وقت میں لکھا فرمایا اتنے سے وقت میں کوئی اتنا مضمون نہیں لکھ سکتا اور بہت دعائیں میں میں نے ابھی اپنی تصانیف کا شمار کیا تو پانچ سو و تیس ہوئی ہیں اور اس طرح شمار نہیں کی گئی کہ مثلاً تفسیر کی بارہ جلدیں ہیں تو بارہ شمار کر لی گئی ہوں بلکہ اسکو ایک شمار کیا گیا ہے ایک کتاب اور لکھ رہا ہوں انشاء اللہ پانچ سو تیس ہو جائیں گی (چنانچہ وہ ہی پوری ہو گئی اور بعد میں بیع الاول سلسلہ کے ختم تک تھا اور اسکے بعد کی ابتداء اسکے علاوہ ہیں)

(۱۸) رفاہ عام کا کوئی کام کرنا کا طریقہ۔ ایک صوبہ دار صاحب نے عرض کیا کہ حضرت میں نے یہاں لوہا ہری میں کیے بنی مدرسہ قائم کرنا چاہتا ہوں عاقد مجھے حضرت نے فرمایا کہ تم اپنا کام شروع کر دو لڑکے لیکر بیٹھ جاؤ اور پڑھانا شروع کر دو۔ کہا حضرت کیا ورنہ

پڑھانا شروع کر دوں۔ فرمایا ہاں وہی نہ ہی میں لڑکوں کو۔ آپ بت پڑھانا شروع کر دوں گے بی
 پوچھے کہدو کہ اتنا ہی ہمارے اختیار میں تھا وہ ہم نے کر لیا آگے اللہ تعالیٰ مالک ہے پس آپ
 اپنا کام سمجھئے۔ اللہ تعالیٰ عمارت ہی سب بنواد لگا اور مدرسہ ہی جاری کراد لگا۔ کانپور میں
 جب میں پڑھاتا تھا تو مدرسہ کی مسجد میں طلباء کیلئے ایک حوض تیار کرانکی ضرورت ہوئی اور
 روپیہ تھا نہیں اور حیدرہ مانگتے کو کسی سے طبیعت گوارا نہ کیا بس میں نے مدرسہ والوں سے
 کہا کہ تم اپنے اختیار کا کام کر دو اور ایک جگہ معین کر کے گڑھا کھدوا دو چنانچہ دو چار آنے
 دیکر اُس حوض کو کھدوا دیا گیا اور چھوڑ دیا گیا لوگ دریافت کرتے کہ یہ کیا ہے ہم کہتے حوض
 ہے جتنی ہمارے اندر طاقت تھی اور جتنا سامان ہمارے پاس تھا اتنا تو ہم نے کر لیا آگے
 اللہ تعالیٰ مالک ہیں۔ دو ایک دن تو یونہی گزارا اس کے بعد انڈین محلہ میں ایک بڑی بی
 نے جمکوا اپنے گھر بلا یا جو پہلے ہی کبھی کبھی ایسا کیا کرتی تھیں۔ اور کہا کہ میں نے سنا ہے کہ ایک
 حوض کی تجویز ہے تو اس کا کیا انتظام کیا گیا ہے میں نے کہا کہ جتنا کام ہمارے اختیار میں تھا
 اتنا کرادیا۔ کہنے لگیں کیا تجھ سے میں نے کہا یا چ سو روپیہ کہنے لگیں میں دو گنی بکر میرے سوا
 کسی اور کی رقم نہ لگے۔ اب اور لوگ آئے شروع ہوئے صاحب کا اے یا چ روپیہ قبول کیجئے
 ہمارے حوض روپیہ قبول فرمائیے میں نے کہدیا کہ ایک بی بی نے ایسا ایسا کہدیا ہے کہ میرے
 سوا کسی اور کی رقم اس کے اندر نہ صرف ہو ہاں ایک صاحبان کی تجویز ہے کہ اس کے اوپر والا جا
 کہنے لگے کہ صاحب تو پھر ہم اُسی کیلئے دیتے ہیں اُسی میں یہ روپیہ صرف کر لئے جاویں چنانچہ
 اسی طرح صاحبان ہی تیار ہو گیا۔ اور حوض ہی تیار ہو گیا حوض ہی نہ کرنا پڑا اور حوض
 تیار ہو گیا نیز تھوڑا سا کام شروع کر دینے سے کام قابو میں رہتا ہے پھر وہ جتنا کام پڑتا
 جاتا ہے اُسے ہی کام کرنے والے کی قوت (عملیہ) بڑھتی جاتی ہے اور کام قابو میں رہتا ہے
 ایک لڑکی ایک گائے کو کوٹھے پر لیکر چڑھاتی تھی ایک شخص نے دریافت کیا تو اس نے
 کہا کہ جب یہ پیدا ہوئی تھی اُسی روز سے میں نے اس کو کوٹھے پر لیجا نا شروع کیا تھا چنانچہ
 اب تک لیجاتی ہوں۔

(۱۹) فرمایا حوض کو صحیح پڑھتے پر قادر (یا بفعل) ہوا اور پھر صحیح نہ پڑھتے تو اُسکی نماز میرے

نزدیک نہوگی اور جو قادر ہی نہو اسکی ہو جائیگی مثلاً کسی شخص نے مشق ہی نہیں کی تو وہ
 قادر (بالفعل) نہیں اسکی نماز ہو جائیگی اور جو قادر ہو مثلاً کسی کو وضو صحیح طور پر نکالنا آتا
 ہے اس نے مشق کی ہے اور وہ صحیح نکال لیتا ہے تو اسکی نماز میرے نزدیک نہ دال پر ہے
 سے ہوگی نہ قلم سے اور فقہاء نے جو بعض حکم غرض کو ظاہر کرنے سے فساد نماز کا حکم نہیں کیا
 نماز کو جائز کہا ہے تو اسکی وجہ یہ ہے کہ وہاں پر غرض کو ظاہر کرنے سے فساد معنی
 نہیں ہوتا ہے ورنہ ہر حکم غرض کو ظاہر کرنے سے مقوڑا ہی نماز صحیح رہے گی باقی جو قادر ہو
 غرض کو صحیح اپنے خرچ سے نکالنے پر اور پھر کسی وجہ سے مثلاً لوگوں کے برابر اچھا کرنے کے لیے
 دو آئین پڑے یا ظالین پڑے اور ضالین میں غرض کو اپنے خرچ سے اور صحیح نہ پڑے تو
 اسکی نماز نہوگی اور نہ اسکی امامت جائز ہے اور جو صحیح نکالنے پر قادر نہو تو اسکی امامت
 نماز سب جائز ہے لیکن اسکو جب کوئی ایسا شخص مل جاوے جو صحیح نکالنے کی مشق
 کر سکتا ہے تو اگر اسوقت کوئی مشق نہ کریگا تو گنہگار ہوگا گو جب تک صحیح نہو اسوقت تک
 ایسے لوگوں کی نماز صحیح ہوتی رہے گی غلط پڑھنے سے بھی مگر سیکھنا واجب ہوگا اور سیکھنے
 سے گنہگار نہیں گے خواجہ صاحب نے دریافت کیا کہ ہم جو اماموں کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں
 تو ہم تو اسکی تحقیق نہیں کرتے کہ یہ امام غرض کے صحیح نکالنے پر قادر ہے یا نہیں اور اس نے
 مشق کی ہے یا نہیں ایسی صورت میں اسکے پیچھے نماز صحیح ہوگی یا نہیں۔ فرمایا کہ آپکو اسکے
 تحقیق کرنے کی ضرورت نہیں آپکی نماز ہو جاوے گی کیونکہ آپ معذور ہیں نیز چونکہ بغیر مشق
 کے کوئی شخص صحیح نکالنے پر قادر ہو نہیں سکتا اسلئے عام طور پر ہی کہا جاوے گا کہ لوگ
 غرض کے صحیح نکالنے پر قادر نہیں ہیں اسلئے اگر کہیں جماعت سے نماز ہو رہی ہو تو وہاں
 امام کے متعلق یہ تحقیق کی ضرورت نہیں کہ یہ قادر ہے یا نہیں بلکہ تحری کرے اگر غالب
 گمان میں وہ قادر نہیں تو بلا تحقیق ہی ایسے امام کے پیچھے نماز جائز ہے اور فرمایا کہ ہر شخص
 پر واجب ہے کہ صحیح خرچ سے نکالنا شروع کر دے چند دن تک غلط لکھ لگا تو اسوقت تک
 ایسی حالت میں جب تک صحیح نہ نکلے معذور ہے خواہ کچھ ہی نکلے دیا ظہر کیوں نہ نکلے
 پھر چند دن مشق کے بعد صحیح نکلے لکھ لگا اور جو شخص صحیح اپنے خرچ سے (بغیر قاری کے بھی محض

کتاب میں حق کا حرج دیکھ کر نکالنے کی کوشش کر رہا ہے تو پھر خواہ اس کے منہ سے کچھ ہی کیوں نہ نکلے وہ معذور ہے۔ جواباً فرمایا کہ اگر کوئی غیر قادر ہم سے پوچھ گیا کہ صاحب ہیں کیا پڑھوں تو ہم یوں کہیں گے کہ تم حق کو اپنے صحیح حرج سے نکالنے کا قصد کرو پھر خواہ کچھ ہی نکلے معذور ہو باقی یہ کہیں گے کہ والین پڑھو یا ظالین پڑھو۔

(۲۰) فرمایا کہ درود کا محففت جو لوگ لکھتے ہیں (صلعم) یہ مناسب نہیں گویا یہ درود سے ناگواری اور تنگی کی دلیل ہے۔ اور اگر کوئی شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم رک لکھے اور نہ زبان سے درود پڑھے اور نہ پورا درود کا صیغہ لکھے تو صرف صلعم لکھنا بالکل ناکافی ہے بلکہ پورا درود لکھنا یا زبان سے کہنا واجب ہے۔ پھر رضی اللہ عنہ کا محففت (رض) جو لوگ لکھتے ہیں اس کے متعلق فرمایا کہ مراتب کے تفاوت سے شاید کچھ تفاوت ہو جاوے مگر نفس حکم تو مشترک ہے۔ ایک مولوی صاحب نے حکایت سنائی کہ جس شخص نے اول ول صلعم لکھا تھا تو اس نے شب کو خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ جیسے تم میرے درود کو قطع کیا اسی طرح اللہ تعالیٰ تیرے ہاتھ کو قطع کرے چنانچہ صبح ہی کوئی واقعہ ایسا پیش آیا کہ اس کا ہاتھ قطع کر دیا گیا۔ حضرت نے فرمایا کہ جیسا کہ لوگوں نے حضور کے درود میں اختصار کر لیا ہے اگر ایسا ہی اختصار کا بارو حضور ہی ہمارے ساتھ کرنے لگیں تو پھر بھلا ہمارا کہاں ٹھکانا رہے۔ میرے نزدیک درود میں ایسا اختصار کرنا مناسب نہیں اور میں اسی کو ترجیح دیتا ہوں کہ صلعم لکھنا کافی نہیں اوقات متعدد و مشابہ حضرات اہل علم تشریف رکھتے تھے اور اس سلسلہ میں اظہار رائے فرما رہے تھے اس وقت فرمایا کہ یہ موقع ادب کا ہے حضور کے حقوق ہم پر جمید ہیں میں اس میں زیادہ کاوش کو مناسب نہیں سمجھتا پھر فرمایا میں نے اس کاوش کے متعلق ایک عجیب قصہ سنا ہے ایک صاحب حاجت سید کسی عالم کے یہاں گئے اور ان سے اپنی حاجت کا اظہار کیا اور بار بار چاہی اور ظاہر کیا کہ میں سید ہوں انھوں نے کہا کیا دلیل ہے کہ تم سید ہو انھوں نے کہا کہ دلیل تو کچھ نہیں میں آپ ہی کہتا ہوں انھوں نے کوئی امداد نہیں کی۔ رات کو انھوں نے خواب دیکھا کہ قیامت قائم ہے اور انکو شدت کی پیاس لگی ہے اور کہیں پانی نہیں ہے

انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں اور
 حوض کوثر پر امت کو پانی پلا رہے ہیں تو یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور عرض
 کیا۔ یا رسول اللہ میں بھی پانی پینا چاہتا ہوں۔ فرمایا تم کون ہو عرض کیا آپکا امتی ہوں۔
 فرمایا کیا دلیل ہے اسکی کہ تم ہمارے امتی ہو عرض کیا یا رسول اللہ دلیل تو کچھ بھی نہیں بس
 خود عرض کر رہا ہوں فرمایا خود تمہارا قول کیسے حجت ہو سکتا ہے جبکہ ہماری اولاد کا خود
 قول حجت نہیں۔ شاہ عبدالغزیز صاحب نے لکھا ہے کہ یہ جو بعض جگہ موئے مبارک کے
 نام سے پایا جاتا ہے اسکے متعلق زیادہ کاوش نہیں چاہئے۔ اُس سے کوئی حکم شرعی تو
 متعلق ہے نہیں محض زیارت سے برکت حاصل کرتا ہے سو اسکے لئے دلیل ضعیف بھی کافی ہے
 (۲۱) دہلی سے ایک فتویٰ آیا جبکہ اندر یہ سوال تھا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک
 طلاق دیدی اسکے بعد اُس سے ایک شخص نے دریافت کیا کہ کیا تم نے اپنی بیوی کو طلاق
 دیدی ہے اسنے کہا ہاں دیدی اسکے بعد ایک دوسرے شخص نے پھر ہی دریافت کیا اب
 بھی اُس نے یہی کہا کہ ہاں میں نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی۔ تو یہ دوسری طلاق ہوگی
 یا پہلی طلاق کی حکایت ہوگی حضرت نے یہ فتویٰ مشابہہ حضرات اہل علم کو جو اُس وقت
 مجلس شریف میں موجود تھے سنایا ان حضرات نے اپنی رائے کا اظہار فرمایا جمیع زیادہ
 کی رائے حکایت کی تھی تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ جی ہاں میرے جی کو بھی یہی لگتا ہے
 مگر جب تک کوئی اس قسم کا جزئیہ نہ ملجائے محض کلیات سے استنباط اور تعلیل کر کے
 جواب دینے کی ہمت نہیں بڑتی اسلئے کہ ہم جیسے لوگوں سے تعلیل کے اندر بھی غلطی ہو جاتی
 ہے جیسے کہ بھی جزئیہ دیکھ کر جواب لکھنے سے بھی غلطی ہو جاتی ہے مگر جزئیہ دیکھ کر لکھنے سے
 جو غلطی ہوتی ہے تو وہ جب ہوتی ہے کہ جیسا ایک ہی کتاب میں جزئیہ دیکھ کر جواب لکھ دیا
 جاوے تو اسلئے اسکی ہی ضرورت ہے کہ وہ جزئیہ بھی متعدد کتاب کے اندر دیکھ کر لکھے انشاء اللہ
 پھر غلطی نہ ہوگی۔ پھر فرمایا کہ اگر کوئی جزئیہ نہ ملا تو میں (محض کلیات سے) جواب نہ دوں گا لیکن
 کہ دیو بند یا سہارنپور سے دریافت کر لو۔ (اس سے حضرت حکیم الامت کی غایت حکمت و تقویٰ ثابت ہے
 نیز یہ کہ حضرت کے طرز عمل سے کوئی شخص حضرت کے کمالات کو نہیں پہچان سکتا)۔

(۲۲) فرمایا آجکل ایک شخص کے مرض کا ایک نیا علاج میری سمجھ میں آیا ہے وہ یہ کہ ایک طالب علم جھکو جو خط لکھتے تھے وہ تکلف کی تحریریں لکھتے اور محبت سے اپنی اصلاح کا شوق ہی رکھتے ہیں میں نے اُنکو اس غلطی پر بارہا متنبہ کیا کہ عبارت آرائی میں مشغول ہونا اچھا نہیں مگر اُن سے اس مرض کا انفاک ہی نہیں ہوتا تھا بعض مرتبہ سخت الفاظ سے بھی میں نے منع کیا مگر اثر نہ دار۔ ایک بار میرے پاس انھوں نے اپنا ایک قصیدہ بھیجا تھا میں نے بڑے بڑے لغات تھے میں نے اس موقع پر یہی انکو متنبہ کیا اور اس طرح کیا کہ لکھا کہ اللہ تعالیٰ آپکو جزائے خیر دے آپ کا قصیدہ پڑھ کر مجھ کو اپنے جہل پر اطلاع ہوئی کیونکہ میں اسکو نہیں سمجھا اس پر انھوں نے معافی مانگی مگر اسکے بعد پھر وہی حرکت ایک بار کرنے لگے کہ صاحب میری یہی عادت پڑ گئی ہے کہ جھوٹی ہی نہیں آخر میں نے یہ علاج کیا کہ اُن سے کہا کہ جب تم اپنا خط میرے پاس بھیجتا چاہو تو اُس خط کو تم خود دست لکھو بلکہ کسی دوسرے ایسے شخص سے لکھو اور کہ جسکی بہت ہی کم استعداد تم سمجھتے ہو۔ اسکے بعد تم خود اس معنی کی نقل بعینہ کر کے اُس اصل کے ہمراہ میرے پاس بھیجو۔ آج مجد اللہ ایسا ہی اُنکا یہ چہ آیا ہے یہ سب اچھا علاج ہے اس سے بہت تھوڑے دنوں میں انشاء اللہ تعالیٰ اُنکا یہ مرض جاتا رہے گا جیسے بعض جرّی بوٹیوں سے بعض مرتبہ علاج کیا جاتا ہے دیکھنے میں تو وہ جرّی بوٹی معمولی چیز ہے مگر دراصل وہ اکسیر ہوتی ہے اسی طرح اس طریق باطن میں بعض علاج بظاہر معمولی معلوم ہوتے ہیں مگر درحقیقت وہ اکسیر ہوتے ہیں میں نے اُنکو لکھا ہے کہ جب تم خط بھیجو ایسا ہی کرو اب جب وہ خط لکھنے بھیجیں گے اُنکو اسکا احتضار ہوگا دوسرے کو واسطہ بنائیں گے اُس سے اپنی حاجت کا اظہار کرنا پڑے گا ایک شخص نے سوال کیا کہ اگر کوئی ایسی عبارت بے تکلف لکھ سکتا ہو فرمایا تب ہی ایسے تکلف کو قصد ترک کرنا چاہیے اسلئے کہ من تشبہ بقوہ فهو منہم اہل تکلف سے تشبہ تو ہوا خاص کر جبکہ ایسا تکلف اسلئے مصلح کو ناگوار ہی گذرنا ہو جسکی وجہ علاوہ تکلف یا تشبہ کے ایک یہ بھی ہے کہ اہل مقصود ایسی عبارت میں حقیقی دستور ہو جاتا ہے باقی عبارت حمل ہی نہ لکھے بلکہ یہ دیکھنے کہ میرا مطلب بھی اس عبارت سے ادا ہو گیا یا نہیں اسکے بعد اسی تکلف کے سلسلہ میں

یہ بھی فرمایا کہ جسکو اپنے سے بڑا سمجھے اُسکی ساتھ ایسا برتاؤ ادب کے ہی خلاف ہے اور اس پر جواب دہا کہ کا قصہ بیان فرمایا کہ انکا لباس میں نے بہت بے تکلف دیکھا اُن کے ایک صاحب کے وجہ پوچھی کہ آپ کا معمول ایسے سادہ لباس کا تو نہیں تھا انھوں نے جواب دیا کہ آدمی جسکو اپنا بڑا سمجھے اُسکے سامنے اُس کے کپڑوں سے زیادہ قیمتی کپڑے پہنتا ہے ادبی ہے بلکہ اُسکے سامنے اپنی ہر چیز کو گھٹا ہوا رکھنا چاہئے پھر ایک سوال کے جواب میں فرمایا تحسین و تزئین اور چیز ہے تکلف اور چیز ہے۔

(۲۳) فرمایا مولانا حمید یعقوب صاحب بہت بڑے ادیب تھے فرماتے تھے کہ عبارت میں قافیہ وغیرہ بالقصد نہیں لانے چاہئیں اس سے معنی تابع الفاظ کے ہو جاتے ہیں حالانکہ الفاظ کو معانی کے تابع رکھنا چاہئے اگر بلا قصد کوئی قافیہ آجائے دوسری بات ہے تکلف نہ کرے۔

(۲۴) فرمایا محبت عقلی یہ کہ انسان اپنی طبیعت کو شریعت پر عمل کرنے کی طرف متوجہ کرے اور یہ اختیار ہی ہے اسی طرح خشیت عقلی یہ ہے کہ انسان اپنی طبیعت کو متوجہ ہو امور منکرہ سے رکنے کی طرف پھر ایک سوال کے جواب میں فرمایا کہ حب عقلی اور دوام اتباع میں گویا ترادف ہے۔

(۲۵) فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تصرف متعارف کیں منقول نہیں اور ایک حدیث میں جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ اب مجھکو اپنے نفس سے ہی زیادہ آپکی ساتھ محبت ہے تو اس سے تصرف پر استدلال نہیں ہو سکتا جیسا بعض نے کہا ہے کہ اس سے پہلے تو انھوں نے بجز اپنے نفس کے اور سب چیزوں سے آپکا زیادہ محبوب بنے تا عرض کیا تھا اتنی جلدی اتنا تغیر یہ آپ کے تصرف سے ہوا سو یہ استدلال اسلئے صحیح نہیں کہ حدیث میں دوسرا احتمال بھی ہے کہ پہلے صحیح تفسیر نہ سمجھے تھے پھر صحیح تفسیر سمجھ گئے (۲۶) فرمایا لوگ میرے متعلق کہتے ہیں کہ جو احتساب تمھارے ہیاں ہے وہ پہلے قریب کے بزرگوں میں نہ تھا تو میں اسکا قواعد سے یہ جواب دیا کہ تمھارا اُس زمانہ کے عوام ایسے ابتر نہ تھے جیسے اسوقت کے ہیں لہذا ان بزرگوں کو ایسے احتساب کی ضرورت نہ تھی اور

اب چونکہ عوام کی حالت میں تبدیلی ہوگئی لہذا ایسے قواعد و ضوابط کے مقرر کرنے کی ضرورت پڑی مگر بفضلہ تعالیٰ اب محکوم اسکی ایک جزئی نظیر ہی حدیث میں ملگئی وہ یہ کہ خدمت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں معین نہ تھی نہ سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں اور نہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ابتدائی زمانہ میں لیکن جب شراب نوشی کی کثرت ہوئی تو اعمال نے گرد و فواح سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ یہاں کثرت سے لوگ شراب نوشی کرتے ہیں اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خدمت معین کرنا چاہا تو تمام صحابہ کو مشورہ کیلئے جمع کیا مختلف حضرات کی مختلف رائیں ہوئیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک تقریر کی جس میں فرمایا کہ جب آدمی شراب پیتا ہے اکثر اس کے نشہ میں ہڈیاں بگنے لگتا ہے جس میں ممکن ہے کہ کوئی ایسی بات اسکی زبان سے نکل جاوے جس سے کسی بہت لگ سکے اور ہمت کی حد اسی درے ہے لہذا اسی درے معین ہونے چاہئیں چنانچہ بالاتفاق اسی درے مقرر کئے گئے وہی اسی درے ایتنا مقرر ہیں تو جو اعتراض لوگ مجھیر کرتے ہیں کہ یہ احتساب جو تم نے قائم کر رکھا ہے وہ پہلے نہ تھا یہی اعتراض حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر ہی ہوتا ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں شراب پر کوئی حد معین نہ تھی نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں شراب پر کوئی احتساب کیا گیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ نئی بات کیوں ایجاد کی اور کیوں اتنی سختی کی تو اسکا یہی جواب دیا جاوے گا کہ اُس زمانہ میں لوگ اتنی شراب نوشی کرتے نہ تھے لہذا اسکی ضرورت نہ تھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں عوام کی حالت میں فرق آگیا اور لوگوں نے زیادہ شراب نوشی شروع کر دی تو پھر شراب پر احتساب کی ہی ضرورت ہوئی ایسے ہی میں کہتا ہوں کہ پہلے زمانہ کے عوام میں اور آج کل کے عوام میں زمین و آسمان کا فرق ہو گیا ہے پہلے بزرگوں کے زمانہ میں جو عوام الناس کی حالت تھی وہ حالت آج کل کے عوام الناس کی نہیں مثلاً جو خلوص و سادگی پہلے تھی اب اسکا نام نشان نہیں اسلئے اب معالجہ کی صورت ہی بدل گئی۔ اس تبدل حالت پر فرمایا کہ آج ایک حدیث نظر سے گذری جسکا خلاصہ یہ ہے کہ آئندہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ اس زمانہ

میں لوگ بھیڑے ہو جائیں گے اور جو شخص اس زمانہ میں بھیڑیانہ بنے گا تو اس شخص کو لوگ کھا جائیں گے۔

(۲۷) فرمایا میں نے اپنے تعلق کے بعض مدارس کو بار بار لکھا کہ جیسے آپ کے یہاں سٹین کو تنخواہ وغیرہ ملتی ہے اور گویا یہ تعلیم و تدریس ایک تبلیغ خاص کی طرح مدرسہ سے تبلیغ عام کا انتظام اور مبلغ کو تنخواہ دینا چاہئے اور چند مبلغ تنخواہ دار مدرسہ کی طرف سے نوکر رکھے جائیں اور انکو اطراف و جوانب میں بھیجا جاوے اور انکو تاکید کیجاوے کہ چندہ نہ مانگیں صرف احکام پر چلیں مگر کسی نے اسکی طرف توجہ نہیں کی حالانکہ اس سے بہت نفع کی امید تھی بلکہ اسے چندہ ہی زیادہ وصول ہوتا میں نے یہاں کی حیثیت کی موافق دو مبلغ یہاں تجویز کر کے باہر بھیج دیے ہیں اور انکو سخت ہدایت کر دی ہے کہ اگر کوئی شخص تلو کو کچھ دے تو ہرگز دست لو اگر کوئی مدرسہ کیلئے چندہ بھی دے تو صاف انکار کر دو چنانچہ بعض مرتبہ وہ کچھ چندہ میرے پاس لائے کہ صاحب فلاں شخص نے بہت اصرار کیا اسلئے ہم نے اُسے میں نے کہا جاؤ آپس کر کے آؤ ہرگز دست لو کہہ دو کہ تم خود جا کر دیدو یا سنی ڈر کر دو چنانچہ اس سے اتنا نفع ہوا کہ میں کچھ بیان نہیں کر سکتا سیر نفع ہوا ہے بعض جگہ تو صرف ایک تقریر سے پورا گاؤں کا گائے بڑی ہو گیا۔ اب لوگ انکے مشتاق ہو گئے ہیں بلاتے ہیں اور بے تکلف اپنے دل کی بات ظاہر کرتے ہیں کہ صاحب یہاں آیا اور لوگ آتے تھے انکو ہم تدرائے الگ دینا پڑتا تھا کھانا الگ کھانا پڑتا تھا تنگ آجاتے تھے تو حضرت استغفار میں یہ اثر ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے جگہ جگہ انبیاء علیہم السلام کو اسکی تعلیم فرمائی ہے چنانچہ ارشاد ہے قل لا اسئلكم علیہ اجر اے ایک جگہ جو لا اسئلكم علیہ الا کہیں ارشاد ہوتا ہے ام تسئلہم خوفاً خوفاً ریح ربك خير اے ایک جگہ ہے ام تسئلہم اجراً فہم من مغرم مشغولون۔ عنایت خالصہ دینے عرض کیا کہ حضرت کو یاد ہو گا کہ سہارنپور میں فلاں موقع پر عجیب قصہ پیش آیا تھا فرمایا جی ہاں پھر حضرات علیہم السلام کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ میں ایک بار جلسہ میں سہارنپور گیا ہوا تھا حسب عادت صبح کی وقت باہر نکلنے کیلئے چلا گیا چند احباب ہی ساتھ تھے چلتے چلتے ایک گاؤں کے قریب پہنچ گئے ایک شخص ادھر سے آ رہا تھا اس سے اس گاؤں کا نام پوچھا محض اسلئے کہ احباب میں تذکرہ کر سینگے

کہ رُج فلاں گاؤں تک گئے تھے تو وہ کیا کہتا ہے اُجی اس گاؤں کا نام فلاں ہے اور اس
 گاؤں میں ایک رحمت اللہ علیہ ہے بڑا بگڑا ہے اور کہنے لگا کہ صاحب مہو لو یونکو خوب دیتا لیتا اور
 میں نے کہا لا حول ولا قوۃ الا باللہ یہ لوگ ملاؤں کی صرف صورت دیکھ کر ہی سمجھتے ہیں
 کہ یہ گداگر ہیں (خیر اس بچہ نے اپنے نزدیک تو گویا میری خیر خواہی کی) جلسہ میں میرا وعظ
 بھی تھا میں نے وعظ میں یہ حکایت بھی بیان کی اور میں نے کہا کہ جناب یہ خرابی اہل علم کے
 توسع کی وجہ سے پیدا ہوئی ہے اور نہیں صاحب نے عرض کیا کہ حضرت اُس وعظ میں بہت
 چندہ آیا تھا فرمایا اُجی ہاں میں نے اس وعظ میں صاف کہہ دیا تھا کہ ہم آپ سے چندہ نہیں
 مانگتے ہم تو آپ لوگوں کو احکام کی تبلیغ کرتے ہیں۔ باقی احکام کی حفاظت کیلئے اہل علم
 کی ایک جماعت کی ضرورت ہے اور اُس جماعت کا بقا رُخا ہر اسی صورت سے
 ہے کہ جا بجا مدارس ہوں انہیں تعلیم و تعلیم ہو جسکے لئے عادیہ چندہ ہی ضرور ہے مگر ہم آپ سے
 نہیں مانگتے اور بے مانگے دینے سے اگر ہم لے لیں تو ہم سہیں عامل لغیرہ میں عامل نفس نہیں
 ہمیں کیا ضرورت ہے کہ خواہ خواہ جھگڑے میں پڑیں۔ آپ سے مانگیں اور موصول کریں پھر اسکی
 حفاظت کریں حساب و کتاب لکھیں پھر سب سے زیادہ مشکل ہے کہ اُس کے مصرف میں اسکو
 صرف کریں اور غیر مصرف میں اسکو صرف نہونے دیں پھر حساب کتاب شائع کریں سو یہ کام
 سب تمہارے ہیں ہمارا احسان ہے کہ تمہاری طرف سے ہم کر دیتے ہیں اگر ہم پر بدگمانی ہے
 تو ہم کو ایک سپریمٹ دو ہمیں دوسیکڑوں کام ہیں اسکو اگر ثواب کی بات سمجھتی ہو خود کرو
 ہم ہی کیوں کریں یہ تہی میری تقریر استغفار کی جسکا بیجا اثر ہوا اور جناب میں تو یوں کہتا ہوں
 کہ اگر استغفار دریا سے ہی ہو تب ہی آپسکے کشش ہوتی ہے اور اگر اخلاص کیساتھ ہو تو پھر کیا
 (۲۸) ایک صاحب ضلع انبالہ سے تشریف لائے اور عرض کیا کہ میں ملاقات کیلئے حاضر
 ہوا ہوں اور میرے اندر بہت بولنے کا مرض بھی ہے اسکا علاج چاہتا ہوں۔ فرمایا زبان بند
 چلاتی ہو یا چلانے سے چلتی ہے عرض کیا اُجی چلانے سے چلتی ہے۔ فرمایا کہ بھائی تو تمہارے اختیار میں دوست چلاؤ
 (حاضرین مجلس اسوقت حیران تھے کہ ایک منٹ میں حضرت نے طالب کو کہاں سے کہاں
 پہنچا دیا اور اتنے مشکل مرض کا علاج چٹکیوں میں کر دیا۔)

یک زمانے صحبت یا اولیا بہتر از صد سالہ طاعت میریا

(۲۹) فرمایا ایک صاحب کا خط آیا ہے لکھا ہے کہ مجھ میں امر پرستی کا مرض ہے اور ایک لڑکے سے میرا تعلق ہو گیا ہے میں نے اول اپنے شیخ سے رجوع کیا انھوں نے مجھ کو ایک وظیفہ پیش کیا کہ تم یہ پڑھو اس کے پڑھنے سے تمھارے اندر سے یہ مرض جاتا رہیگا اور اس لڑکے سے تعلق نہ رہیگا میں پڑھا کیا مگر کوئی فائدہ نہ ہوا تو پھر میں نے اُن سے عرض کیا تو انھوں نے ایک دوسرا وظیفہ بتلادیا مگر اسکا بھی کوئی نتیجہ نہ نکلا تو پھر آخر کار لوگوں نے مجھ کو یہ رائے دی کہ حضور سے میں اپنے اس مرض کا علاج کراؤں لہذا عرض ہو کہ حضور والا میرے اس مرض کا علاج فرمائیں اور اُس شخص نے اپنا سارا واقعہ بطور حکایت کے لکھا جس میں بہت اجزاء تھے اور بہت خلط ملط کر کے لکھا تھا تو حضرت نے جواب میں لکھا کہ تم نے مجھ کو بے طریقہ خط لکھا جن امور کو تم دریافت کرتا چاہتے ہو آپ میری ڈالو اور میرے آگے یہ لکھو کہ یہ اختیاری ہے یا غیر اختیاری (یعنی سوچ کر لکھو کہ اس کام کا کرنا یا اس کام کا ترک کرنا تمھارے اختیار میں ہے یا نہیں) مولانا عبد المجید صاحب نے حضرت سے فرمایا کہ اگر وہ غور کرے تو اسی والا نامہ سے اپنے مرض کا علاج ہی معلوم کر سکتا ہے۔

(۳۰) فرق در میان مجنون و مجذوب - فرمایا مجنون وہ ہے کہ جسکی عقل غلط فاسدہ کے غلبہ سے زائل ہو جائے اور مجذوب وہ ہے کہ جسکی عقل کسی وارد غیبی کے غلبہ سے زائل ہو جائے مگر کبھی احوال و واردات کے غلبہ سے اغلاط میں بھی تغیر ہو جاتا ہے اسکی عقل سے تو اسکی ہیجان شکل ہے آسان فرق علامات سے یہ ہے کہ مجذوب کے پاس ہیکل قلب کو آخرت کی طرف کشش ہوتی ہے باقی لوگوں میں جو مشہور ہے کہ جو مجذوب ہوتا ہے اسکی پیشیت کھڑے ہو کر اگر درود شریف پڑھتی تو خواہ اسکو پہلے سیخیری ہو مگر وہ ضرور فریاد کرتا ہے یہ نہ معلوم کہاں سے لیلیا ہی پھر فرمایا کہ سی صلیح بارہ تنکی کا قصہ ہے کہ ایک شخص نے میری نیشیت کی طرف ہیکل میری بخیری میں درود شریف پڑھا اتفاقاً کسی غم و رنج میں نے مڑ کر دیکھا بس اتنی بات یہ وہ میرے معتقد ہو گئے میں نے بہر حین انکو سمجھا یا مگر انکی سمجھ میں نہ آیا یہ حالت ہے تو ہم پرستی کی۔ ایک بار فرمایا کہ مجذوب و مجذوبہ کی علامت یہ ہے کہ اُس زمانہ کے اہل بصیرت (حقائقین جامع شریعت و طریقت)

اُس شخص پر نکیہ کرتے ہوں۔ بخلاف غیر معذور کے۔

(۳۱) بریل تذکرہ فرمایا کہ کانپور میں جب میں نے حضرت حاجی صاحب کے ایما سے ملازمت ترک کی تو ایک شخص کہنے لگے اور یہ انکی سمجھ کی علامت تھی کہ کیوں صاحب آپ جو تعلق ترک کیا ہے تو کیا جناب کی آمدنی کی کوئی اور صورت ہو گئی ہے میں نے کہا جی نہیں بس میرا جی چاہا۔ کہا تو پھر آپ کے قلب میں کوئی پریشانی اور سوچ اس ترک ملازمت سے تو نہیں میں نے کہا نہیں۔ کہنے لگے تو جائز ہے (اور) ایسے شخص کو ترک سبب کا حق ہے جب میں نے نوکر ترک کی تھی تو میں ذریعہ شور و پیہ کامقروض تھا مگر میں نے اسکی ادا کا انتظار نہیں کیا اور حضرت حاجی صاحب نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ تم ملازمت چھوڑ دو ہاں یہ فرمایا تھا کہ اگر کبھی جو تعلق سے دل برداشتہ ہو تو ترک کر دینا اور پھر اور تعلق نہ کرنا بلکہ تھانہ بھون رہنا مجھے تو یہی فرمایا باقی حضرت کا اندر سے دل چاہتا تھا کہ میں تعلق ملازمت کو ترک کر دوں جب میں نے بعد ترک حضرت کو اطلاع دی تو بہت خوش ہوئے اور جواب دیا کہ اب تھانہ بھون رہو ال وطن کا بھی حق ہے اور عادی۔ ایک صاحب نے فرمایا کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نے تو جناب حضرت حاجی صاحب سے دریافت کیا تھا ترک ملازمت کو مگر حضرت حاجی صاحب نے انکو اول بار میں منع فرما دیا تھا۔ جناب کو حضرت حاجی صاحب نے حکم فرمایا فرمایا ہاں جی بزرگوں کی مصلحتیں ہیں حضرت مولانا رشید احمد صاحب کو بعد وفات والد صاحب (نور اللہ تعالیٰ مرقدہ ۱۲) میں نے لکھا کہ حضرت جائد محکو ترک میں ملی ہے مگر کچھ شبہات کے سبب طبیعت اسکے لینے کو نہیں چاہتی جناب اپنی رائے سے مطلع فرمائیں۔ مولانا صاحب نے جواب دیا کہ اگر لیلو تو فتویٰ کی رو سے جائز ہے۔ اور اگر جی نہیں چاہتا مست لوفدا تعالیٰ تمکو ساری عمر ہی رزق کے متعلق پریشان نہ ہونے دینگے۔ سو مولانا گنگوہی نے تو یہ ارشاد فرمایا اور حضرت حاجی صاحب کی یہ تمنا بس مجھ کو اطمینان ہو گیا کہ انشاء اللہ مجھکو رزق کے متعلق کوئی پریشانی نہوگی۔ ان بزرگوں کی جوتیوں کا صدقہ ہے۔ ایک بار میں نے اپنے اسی قرضہ کو دیا تاکہ متعلق مولانا گنگوہی رحمہ سے عرض کیا کہ حضرت دعا فرمائیے فچھڑا ہو گیا ہے فرمایا دیوبند میں ایک مدرس کی جگہ خالی ہے اگر چاہو تو وہاں تحریک کروں مولانا

مدرسہ دیوبند کے سرپرست تھے۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت اگر مجھ کو حکم ہو تو میں حاضر نہیں
 گو مجھ کو حضرت حاجی صاحبؒ نے کہیں تعلق کرنے سے منع فرما دیا ہے لیکن میں جناب کے
 ارشاد کو ہی حضرت ہی کا حکم سمجھوں گا اور حضرت کے دو حکم سمجھ کر پہلے کو مسخ اور یہ دو سب کو
 ناسخ سمجھوں گا لیکن مقصود اس وقت عرض کرنے سے محض دعا کی استدعا ہے مولانا گنگوہی
 فرمایا کہ نہیں نہیں حضرت کے حکم کے خلاف رست کرو میں دعا کروں گا چنانچہ بھلا اللہ تعالیٰ وہ
 قرضہ ہی ادا ہو گیا۔ اسی زمانہ ترک تعلق میں کانپور والوں نے مجھ کو لکھا کہ اب ہم لوگ بجائے
 بیچاں کے سودینے کو حاضر ہیں اور آپ یہاں پر ویسے ہی رہیں کچھ کام نکر میں نے لکھا کہ
 حضرت حاجی صاحبؒ ہی کو لکھو انھوں نے پھر حضرت کو لکھا حضرت نے مجھ کو لکھا کہ اب
 تعلق تو مناسب نہیں مگر کانپور والوں کا یہی حق ہے کبھی کبھی انکے پاس ہوا یا کرتا۔ چنانچہ جب
 کانپور والے بلاتے ہیں چلا جایا کرتا اکثر سال بھر میں ایک بار جانا ہو جایا کرتا تھا البتہ جیسے
 بیمار ہوا (فتی کا) اس وقت سے خود سفر ہی بند ہو گیا اور حضرت کا یہ فرمانا کہ انکا یہی حق ہے
 سبحان اللہ اس سے حضرت حاجی صاحبؒ کے اخلاق کا پتہ لگتا ہے۔

(۳۲) جناب مولانا شبیر علی صاحب دہلوی مجاہدِ حق سے بیان فرماتے تھے کہ جس زمانہ
 میں حضرت کانپور سے تشریف لائے تھے تو سوزش و حرارت عشقیہ کی یہ حالت تھی کہ پاس
 بیٹھنے والے بیان کرتے تھے کہ جب ہم حضرت کے پاس جا کر بیٹھتے ہیں تو ایسی حرارت محسوس
 ہوتی ہے کہ جیسے تنور کے پاس بیٹھ کر۔ اور حسب وقت حضرت گفتگو فرماتے ہیں تو یہ معلوم ہوتا
 کہ آگ برس رہی ہے۔ راتوں کو حضرت کو نیند نہ آتی تھی بس شب کو خالقہ میں حوض کے
 برابر آرام کر سہی پرتبیح بات میں بیکریٹھے رہا کرتے یا لیٹے رہا کرتے تھے اور ایک خادم حفاظت
 کیلئے شب کو پاس سو یا کرتا تھا اور چاقو وغیرہ اس قسم کی چیزیں حضرت کے پاس سے علیحدہ
 کر دی گئیں تھیں کیونکہ اس زمانے میں حضرت دایم ظلمِ عالمی پر حالات باطنی کی اس قدر
 شدت تھی کہ متعدد بار حضرت کو خود کشی کے خطرات پیدا ہو گئے تھے۔

(۳۳) فرمایا کہ میں ایک مسئلہ کی تحقیق کرتا ہوں وہ یہ کہ کسی خاص شخص کے ساتھ
 اعتقاد رکھنا اور اس کو اللہ والا سمجھنا تو ضروری نہیں مگر یہ اعتقاد رکھنا واجب ہے کہ دنیا

اللہ و انوں سے خالی نہیں کوئی نہ کوئی اللہ تعالیٰ کا بندہ دنیا میں ضرور موجود ہے اس کے خلاف اعتقاد جائز نہیں کیونکہ اتنی مقدار منصوص ہے۔

(۳۴) ایک مولوی صاحب نے جو کہ حضرت خجائیں میں سے ہیں فرمایا کہ یہ قوت آدمی کو اپنے لئے عقلمند شریعت سے اچھا ہو مگر دوسروں کیلئے کچھ مفید نہیں کہ اس سے دوسروں کی تربیت نہیں ہو سکتی۔ فرمایا جی دوسروں کی تربیت کو کیوں دیکھتے ہیں وہ مذاق رکھتے ۵

اچھ تو عاشقی پیشیت ترا چہ کد
دلوانہ باش سلسلہ شدہ شدہ شدہ
بڑی بات یہ ہے کہ آخرت میں جو تیوں سے نجات رہے کسی دوسروں کی تربیت اور کسی دوسروں کی اصلاح۔

(۳۵) فرمایا ایک مولوی صاحب کا سہارنپور سے خط آیا انھوں نے لکھا ہے کہ بغیر تکلیف اور مصیبت کے صبر کی فضیلت کیسے حاصل ہو سکتی ہے تو کیا وہ قصد مصیبت اور تکلیف کو اختیار کرے یعنی قصد ایسا کام کرے کہ جس سے مصیبت اور تکلیف پیش آئے فرمایا کہ اعمال مطلوبہ دو قسم کے ہیں ایک وہ جو کسی شرط کیساتھ مشروط نہیں مثلاً نماز روزہ اور بعض اعمال مشروط ہیں شرائط کے ساتھ مثلاً زکوٰۃ کہ یہ مشروط ہے مال ہونے پر تو صبر سی قسم کے اعمال سے ہے جو مشروط ہے بلا مصیبت کے ساتھ۔ اور اس وقت جبکہ مصیبت اور بلا نہ ہو اجر حاصل کرنے کیلئے صرف یہ کافی ہے کہ بیکار رہے کہ بلا مصیبت کی وقت صبر کیلئے

(۳۶) ایک صاحب نے کہا کہ ایک شخص نے کہا کہ اب کوئی بزرگ رہا نہیں فرمایا یہ دریا کرنا چاہئے کہ بزرگی سے تمھاری کیا مراد ہے اگر ریاضت و مجاہدہ مراد ہے تو بیشک اب پہلے سے ریاضت کرتے ہوئے نہیں رہو اور اگر بزرگی سے مراد مقبولیت عند اللہ (تعالیٰ) ہے تو اب یہی ہزاروں ہیں اور ریاضت و مجاہدہ خود مقصود مقصود ہی ہے ریاضت مجاہدہ سے تو بس یہ مقصود ہے کہ نفس کی سرکشی کم ہو جائے اور طاعت میرا سانی سے لگ سکے خود نفس میں ہی پہلی سی قوت سرکشی کی نہیں رہی نہ اب پہلے سے قوی رہے اسلئے مجاہدہ کی کمی مضر بھی نہیں فرمایا مجاہدہ تو یہ ہے کہ نفس کے خلاف کرے باقی قلب کے خلاف نہ کرے جس سے مجرد محکمی خواہش ہو لیکن یہ معلوم کرنا کہ نفس کی خواہش ہے یا قلب کی یہ بڑے مبصر کا کام

ہر شخص نہیں سمجھ سکتا اسی نتیجہ سیکھنے کے سلسلہ میں فرمایا یہاں خالقہ میں جو لوگ اپنی اصلاح کا کام کرتے ہیں اُن سے دریافت کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ بعض حالات ایسے پیش آتے ہیں کہ قیامت تک انکی سمجھ میں نہیں آسکتے تھے بعض حالات کی نزاکت ایسی ہے کہ انہیں بالکل ذکر و شغل ترک کر دیا جاتا ہے۔

(۳۷) ۱۹۱۷ء کے قریب کے زمانہ میں ایک بار سفر میں جبکہ تھانہ بھون سے نانوتہ تشریف لے رہے تھے۔ تو مولوی محمد عمر صاحب کٹھوری اور احقر کی موجودگی میں ریل میں بیٹھے ہوئے فرمایا کہ میرے پاس رہ کر دو شخص مجھ سے بدظن نہیں ہو سکتے ایک تو وہ جو پورا عقل ہو کہ میرے فعل کی حکمت انکی سمجھ میں آجائے یا وہ پورا عاشق ہو کہ میرا جو فعل ہی ہوا اسکے نظر محبت میں بالکل منہاں اور بجا ہو۔

(۳۸) رمضان ۱۳۳۹ھ میں فرمایا میرا ہمیشہ یہ طریقہ رہا کہ اگر میں نے کوئی کام دوسروں کی مصلحت کیلئے کیا اور لوگوں نے اس پر اعتراض کیا تو کہیں میں نے انہیں نصرت و تائید کو پسند نہیں کیا پس یہ کیا کہ اس کام ہی کو ترک کر دیا چنانچہ حبیب میں نے یہاں تھانہ بھون میں تبادلہ و عطا کنا شروع کیا اس وقت رسوم یہاں بہت تھیں میں نے اپنے بیان میں رسوم کار و کرنا شروع کیا تو بعض لوگوں نے برا مانا مجھ کو جب معلوم ہوا تو میں نے ایک روز آخری جمعہ کو حسب معمول جب وعظ کما اُس وعظ میں تو میں نے کچھ نہیں کہا مگر بعد وعظ و دعا وغیرہ کے میں نے سب کو ٹھہرا کر کہا کہ صاحبو میں نے سنا ہے کہ آپ کو میکے بیان سے ناگواری ہوتی ہے اور میرا بیان آپ کے خلاف طبیعت ہے سو میں نے اپنے اس وعظ میں میری کوئی مصلحت نہیں بلکہ آپ ہی کی مصلحت ہے دنیوی ہی کہ اسراف سے بچاتا ہوں اور دینی تو ظاہر ہے اس پر ہی جب آپ کو ناگواری ہے تو آپ مطمئن رہئے کہ یہ بیان آخری بیان ہے اور اب آئندہ سے وعظ نہوگا بس لگے خوشامد کرنے کہنے لگے کہ صاحب سب کی کیا خطا معترضین کے ساتھ ہم کیوں غروم کئے جاتے ہیں میں نے کہا میں ایسی جگہ کہاں سے لاؤں جہاں تمکو الگ لیکر بیٹھوں کہنے لگے کہ پھر کیا ہو میں نے کہا کہ جس کو شوق ہوا اپنے گھروں میں آکھو اوں گروہاں میں اس سے زیادہ کہوگا اس پر آمادہ ہو گئے پھر گھروں میں اس کثرت سے وعظ ہوئے کہ وعظ کا جو مقصود تھا اپنی اصلاح وہ

خوب ہوئی اور گھر بنا کر رعایت بھی بیکرنا پڑتی تھی کہ کوئی ایسی بات نہ ہو کہ جس سے یہ ناراض
 ہو جائیں۔ کوئی بات زبان سے نہیں نکالتے تھے بفضلہ تعالیٰ سب رسوم و گنجین ارباب
 و قصبہ میں عام طور پر اثر رسوم کا نہیں رہا۔ پہلے جو شخص ترک کرتا تھا اس کو مطعون کہتے تھے
 اب کوئی ذکر بھی نہیں کرتا تو میری رائے یہ ہے کہ عوام کے درپے نہ ہو۔ ایک حدیث شریف
 میری نظر سے گذری تھی بہت پسند آئی ارشاد ہے کہ **لَعَنَ الْمُفْتِنُ مَنَ اَن اُحْتَجَّ بِہِ**
لَفْعِ وَ اَن اِسْتَفْتِ عِنْدَ غَنی نفسہم در زمین سے اس حدیث کی تخریج کی ہے۔ حضرت حاجی
 صاحب نے جھکو نصیحت کی ہے کہ جب تم سے کوئی جھگڑے تو تم سب رطب یا بس اس کے
 سپرد کر کے علیہ وہ ہو جانا جیسا ایک شخص نے حجام سے کہا تھا کہ میری دائی میں سے سفید
 بال جن دے اس سے ساری دائی آتا کر سامنے رکھ دی کہ جھکو تو اتنی فرصت ہو نہیں تم خود
 بیٹھے ہوئے بیٹھے رہو۔ مولانا رومی نے منشی میں ایک حکایت بیان فرمائی ہے کہ ایک شخص
 بانسری بجا رہا تھا اسی میں اس کی بیج صادر ہوئی تو اس نے بانسلی اپنے منہ پر سے ہٹا کر انہاں
 مقام پر لگا دی کہ بے بی تو ہی بجائے۔ اسی جمل پر میں نے فلاں مدرسہ کی سرپرستی سے استفادہ
 دیدیا ہے بات یہ ہے کہ جب رود و قح کی نوبت آگئی تو پھر کام کہنے کا کیا لطف رہا اور
 میرا تو یہ مذاق ہے کہ ۷

خود چھ جائے جنگ و جدل ٹیک بد کایں دلم از صلحما ہسم میر چھ
 تو جو شخص دوستی سے بھی گھبراتا ہو اس کو اختلاف سے کیا دلچسپی ہوگی۔ مگر لوگ اپنے اوپر
 قیاس کرتے ہیں۔ گویا یہ بھی لوگوں کا ایک مشغلہ ہو گیا ہے اور ہم نے چونکہ بزرگوں کا طرز دیکھا ہی
 اسلئے ہم کو اس سے نفرت ہے کہ یہ کیا خرافات ہے۔ رود و قح کی دلچسپی پر ایک حکایت بیان
 کی کہ ایک عالم تھے اب انورہ مر گئے وہ کہتے تھے کہ میں کسی فتوے پر بڑی مشکل سے دستخط کرتا ہوں
 سب سے اول تو میں یہی چاہتا ہوں کہ اس کا رد کروں جب مجبور ہو جاتا ہوں تو بادل ناخواستہ
 دستخط کر دیتا ہوں تو بعض لوگوں کا یہ حال ہے کہ انکو رود و قح ہی میں لطف آتا ہے۔
 (۴۹) ایک مرتبہ حضرت ایک مریض کی عیادت کیلئے تشریف لے گئے کہ جو حضرت کی
 خدمت میں عارضی قیام کے لئے حاضر ہوا تھا اور اتفاق سے بیمار ہو گیا تھا اس نے عرض

کیا کہ حضرت میرا دل وطن جائے کو چاہتا ہے تو یہ میری حالت کچھ بری تو نہیں تو حضرت نے
 اسکی تسکین فرمائی اور فرمایا کہ تمھاری یہ حالت بری نہیں اس کے بعد حضرت نے سبیل تذکرہ
 ایک جملہ فرمایا کہ بجز اللہ تعالیٰ میرے قلب کا تعلق نہ دوستوں سے ہے اور نہ دشمنوں سے
 (لیکن بفضلہ تعالیٰ حضرت حقوق دوستوں کے بھی ادا فرماتے ہیں اور دشمنوں کے بھی)۔
 (۴۰) ایک صاحب اہل علم نے جو حضرت دام ظلہم العالی کے جدید مجازین میں سے ہیں
 حضرت سے سوال کیا کہ اصلاح یا طین کے متعلق جو مقامات اہل فن نے لکھے ہیں ان میں
 ترتیب کیا ہے تاکہ اس ترتیب سے طالب کی اصلاح و تربیت کی جائے (جیسا مشہج العابدین
 میں امام غزالی نے مقامات کی ایک خاص ترتیب لکھی ہے) حضرت نے جواب میں ان مولوی
 صاحب سے فرمایا کہ آپ اول مقام کی حقیقت بیان کیجئے چنانچہ انھوں نے اپنے الفاظ
 میں حقیقت بیان فرمائی تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ بس اس تعریف کے بعد تو کوئی سوال
 ہی نہیں رہا مگر پھر مزید توضیح کیلئے حضرت نے ارشاد فرمایا کہ مقام کتبہ میں اخلاق باطنہ حمیدہ
 مکتبہ کے اندر سوخ اور بختگی کو جیسے توکل انس مجتہد تفریض۔ اگر کسی کو ان اخلاق باطنہ
 اندر پورے طور پر سوخ اور بختگی حاصل نہیں تو گویا اسکو مقامات حاصل نہیں تو بس اسکا لائق
 اصلاح ہی ہے کہ طالب کی حالت میں غور کرے اور دیکھے کہ فلاں خصلت اس شخص کے
 اندر کیسی ہے آیا بچہ ہے یا خام ہے پس اگر کسی خلق کے اندر خامی دیکھے اسکی اصلاح کرنے
 اور ظاہر ہے کہ ہمیں ہر شخص کی حالت جدا ہے تو ہم ایک ترتیب کیسی ہو سکتی ہے اس کے
 بعد مولوی صاحب موصوف سے ایک شبہ پیش کیا جو تقریباً یہ تھا کہ اعمال سے جمل مقصود
 تو رضائے حق ہے سو جب تک ان تمام اعمال کے اندر بختگی حاصل نہ ہو اس وقت تک مقصود
 پورے طور پر کیسے حاصل ہو سکتا ہے تو ان تمام کی طرف توجہ ترتیب دہی کی جا سکتی ہے
 نہ کہ ایک دم سے دوسرے کہ ان اعمال کی درستی اور تصحیح کے اندر اگر ترتیب قائم رہی جائے
 تو ایک قسم کی ڈھارس اور اطمینان رہتا ہے طالب کو اب اتنی چیزوں کی درستی ہو گئی اور ان
 مقامات کی تصحیح باقی ہے۔ تو حضرت نے فرمایا کہ یہ بالکل درست ہے ترتیب کا تذکرہ نہیں لیکن
 اختلاف حالت کے سبب ترتیب سب کی یکساں تو نہیں ہو سکتی بلکہ ہر شخص کیلئے ترتیب جدا کا

ہوگی اسی وجہ سے امام غزالی نے منہل العابدین میں جو ترتیب لکھی ہے وہ کلی نہیں کہتی
ہاں اسوقت شاید اکثر طبائع کے اعتبار سے مناسب ہوا در کلیت کا حکم تو کسی طرح ہو ہی
نہیں سکتا فرض کیجئے ایک شخص ہے کہ اسکے اندر بعض امراض ہیں مگر وہ امراض دوسرے میں
نہیں یا اگر وہ امراض اُس دوسرے شخص میں ہی ہیں مگر ضعیف ہیں یا اُس دوسرے شخص
میں ہی وہی امراض ہیں مگر ان امراض کے ساتھ اسکے اندر ایک دوسرا مرض ہی ہے کہ جو
ان سب امراض سے اہم ہے۔ تو ظاہر ہے کہ اُس اہم مرض کا علاج مقدم ہے۔ تو اب اس شخص
کیلئے یہ ترتیب کیسے مفید ہو سکتی ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کسی عرض علاج اول ضروری
ہوتا ہے کسی مرض سے کہ وہ (عرض) بعد میں تاہم کسی دوسرے شخص کا تو اب ایسی حالت میں کوئی
خاص ترتیب کیسے ملحوظ رکھی جاسکتی ہے بس طریقہ یہی ہے کہ خود دیکھے اور طالب سے
کہے کہ وہ اپنے مرض کو بیان کرے اور اپنی حالت میں غور کرے اور دیکھے کہ کونسا مرض اس
سے پھر یہ کہ درمیان میں اگر کوئی خاص مرض دیکھے اور اسکے علاج کی پہلے ضرورت ہو تو مرض
سابق کو چھوڑ کر اس دوسرے مرض کی طرف اول توجہ کر لیا تو اب ترتیب کی رعایت کہاں تک
کیجا سکتی ہے۔ اور کچھ مثلاً بعض لوگوں میں بعض اخلاق طبعی ہوتے ہیں تو انکو ان اخلاق
کی تحصیل کو یا تحصیل حاصل ہے تو اب کیا محض ترتیب قائم رکھنے کی خاطر اسکو ان اخلاق
کی تحصیل کی طرف متوجہ کیا جاوے گا اور اس شخص کا وقت اس تحصیل کے اندر صرف کیا جاوے گا
مثلاً بعض لوگوں میں تو اضع طبعی ہوتی ہے تو انکو کیا ضرورت ہے اسکی تحصیل کی۔ باقی
یہ بات کہ ترتیب سے طالب کو اطمینان ہوگا تو فضائل درذائل تو معین ہیں تو یہ بہر
حال معلوم ہوتا ہوگا کہ اتنے حاصل یا زائل ہو گئے اتنے باقی ہیں تو عدد کے لحاظ سے راستہ
طے کرنے کا اطمینان ہو جائیگا ترتیب کے لحاظ سے نہ ہی۔ اور حضرت اہل بات تو یہ ہے
کہ اسکی فکر ہی میں نہ پڑے کہ کتنا راستہ قطع ہو چکا اب کتنا باقی ہے اسلئے کہ اس طریق کا
تو یہ حال ہے کہ ۵

نہ ہرگز قطع کرد جادہ عشق از دویدنہا کہ مے مالہ بخود ایں چون کسا زیرینہا
حضرت تمام عمر کی دوڑ ہو پ کے بعد یہ سمجھ میں آوے گا کہ ہم کچھ نہیں سمجھے تھے تو کسی کا شعر بہت ہی

پسند آیا

نیست کس را از حقیقت آگهی جملہ میرند یا دست تہی
 حضرت مولانا گنگوہی کا ارشاد ہے کہ اگر کسی کو ساری عمر کی محنت و کوشش کے بعد یہ معلوم
 ہو جائے کہ تجھ کو کچھ حاصل نہیں ہوا تو اس کو سب کچھ حاصل ہو گیا حضرت مولانا محمود حسن صاحب کا
 قول ہے کہ ہر کوئی ساری عمر کے پرہیز پرہیز کے بعد اپنے جہل کا علم ہو گیا۔ اور حضرت میں قیہ کہتا
 ہوں کہ اگر مقامات طے ہی ہو گئے تو ان کے طے ہونے میں وہ خطا نہیں کہ جتنا اس سمجھنے میں ہے
 کہ ہنسنے ابھی کچھ ہی راستہ قطع نہیں کیا گویا تیلی کے پیل کی طرح ہیں کہ سارا چکر کاٹنے کے بعد میں
 ہی وہ جہاں پہلے تھا وہیں رہتا ہے۔ گو چکر تو کاٹتا ہے مگر رہتا ہے وہیں۔ تو اس سمجھنے میں ہی
 خطا ہے کہ ہم ابھی تک وہیں ہیں کچھ ترقی نہیں کی اور یہ خطا ہے انکسار اور افتقار اور عجز اور عبادت
 کا اسکے بعد سائل صاحب نے اسی باب کا کوئی اور سوال کیا جس میں کسی معاملہ کے متعلق حکمت
 کی تحقیق تھی حضرت نے فرمایا کہ حکمت کی تلاش کرنا طریق میں فصول ہے۔ اگر کوئی فائدہ نہ بھی
 ہو تب بھی طریق خود مقصود ہے کسی تھانہ دار نے اپنی بیوی سے کہا تھا کہ توجہ نماز پڑھا کرتی ہے
 بتلا تو تجھ کو اس نماز سے کیا ملا۔ تو میں اسکی طرف سے جواب میں کہتا ہوں کہ نماز ملی یہی معنی
 میں مولانا محمد یعقوب صاحب کے اس ارشاد کے کہ طلب مقصود ہے حصول مقصود نہیں مولانا
 رومی مثنوی میں فرماتے ہیں

آب کم جو تشنگی آور بدست	تا بجز شد آبت از پا لا واپست
تشنگاں اگر آب جویند از جہاں	آب ہم جوید بعالم تشنگاں
ہر کہ عاشق دیدش عشوق داں	کو بنیت ہست ہم امین و ہم آں
عشق معشوقاں نہاں است و شیر	عشق عاشق باد و صد طبل و نقیر
لیک عشوق عاشقاں تن زد کند	عشق معشوقاں خوش و غم بہ کند

تو خلاصہ یہ ہے کہ طلب مقصود ہے حصول مقصود نہیں اور ایک بات تو بطور حکمت کے میری
 سمجھ میں آئی ہے کہ اسکے استھمار سے قلب میں پریشانی تو بالکل ہی نہیں رہتی بخلاف اسکے
 اگر کام کرتے وقت اس کام کے قرہ کی طرف ہی توجہ ہے تو خود وہ کام ہی ٹھیک طور پر پختہ ہو سکتا

مثلاً ایک اہلحد ہے اسکی بیٹی روپیہ تنخواہ ہے تو یہاں ایک تو اس اہلحد کا بحیثیت ملازمت کے کام ہے (یعنی دفتر کا کام) اور ایک اس کام سے اسکا مقصود ہے (یعنی تنخواہ) تو گو مقصود اس اہلحد کا اس نوکری سے ہی تنخواہ ہے لیکن اگر یہ اہلحد دفتر کا کام کرنے وقت اس مقصود کی طرف مشغول رہے کہ میں روپیہ ملیں گے پانچ کا آنا لاؤنگا دو کا گئی لاؤنگا دو کی لکڑی آؤ گی ایک کا مصالح دو کی گوشت ترکاری تین قرض میں دونگا پانچ کپڑے میں صرف کرونگا مثلاً تو ظاہر ہے کہ کام بھی ٹھیک طور پر نہیں کر سکتا اگر وہ تین لکھنا چاہیگا تو بجائے تین کے چار لکھ جائیگا سارے کام کا ستیا ناس کر دیگا تو کام کی وقت صرف کام کا خیال رکھنا چاہئے۔ یا مثلاً ایک شخص نے بی بی سے اس کا امتحان دیا تو ظاہر ہے کہ اسکا مقصود اس امتحان میں پاس ہو جانے سے ہی ہے کہ نوکری ملے گی گو امتحان دینے سے اسکا مقصود نوکری ہی لیکن باوجود اسکے عین امتحان دیتے وقت وہ اسکا خطرہ ہی اپنے قلب میں نہیں لاتا بلکہ ہمہ تن امتحان کی طرف متوجہ رہتا ہے اگر امتحان دیتے میں وہ نوکری کا خیال چاکر بیٹھے تو ظاہر ہے کہ امتحان میں گڑبڑ چ جائیگی جیسے کہ ایک قصہ مشہور ہے کہ ایک شخص اپنے گھر کو خط لکھتے بیٹھے اتفاق سے ایک چڑیا نے اوپر سے خط کے کاغذ پوٹ کر دی تو آپ نے غصہ میں چڑیا کو ایک گالی دی اور غائبہ حال میں اپنے وہ گالی ہی لکھ دی اب گھر والوں نے اس خط کو دیکھا تو بڑے پریشان ہوئے کہ ہم نے آخر کو نسی ایسی خطا کی جسکی سزا میں یہ گالی لکھی گئی گھر والوں نے انکو لکھا تو بڑے شرمندہ ہوئے اور جواب میں لکھا کہ ایسا قصہ ہوا تھا۔ مجھکو کچھ خیال نہیں رہا زبان سے جو گالی نکلی۔ اسی کو میں خط میں لکھ گیا۔ پھر فرمایا کہ لغت سے ہی اسی کی تائید ہوتی ہے کہ کام کرتے وقت کام کی طرف توجہ چاہئے وہ یہ کہ توجہ مقصود کی طرف ہونا چاہئے نہ کہ غیر مقصود کی طرف یہ تو سب کے نزدیک مسلم ہے مگر اب یہاں یہ دیکھنا ہے کہ مقصود کیا چیز ہے تو مقصود کے معنی میں قصد کیا گیا۔ تو اب یہاں دیکھنا چاہئے کہ قصد کس چیز کا ہو سکتا ہے ظاہر ہے کہ قصد ہوتا ہے اختیاری چیز کا اور کام اختیاری ہے اور شرعہ مثلاً نوکری غیر اختیاری تو مقصود کام ہو اسواہی کی طرف توجہ ہی ہونا چاہئے تو حضرت راحت اسی میں ہے کہ شرعہ کا کبھی قصد ہی نہ کرے بس کام کے باوجود البتہ شرعہ کے حصول کی واسطے دنا کرے اور دعا کی ضرورت

اس واسطے ہے کہ قرہ کی بھی حاجت ہے۔ اور حاجت کے لئے دعا مضموع ہے۔
 مسئلہ تشبیہ کا ثبوت قرآن سے (۴۱) فرمایا میں ایک بار دیو بند گیا۔ وہاں
 مہتمم صاحب نے مجھے شرکائیت کی کہ یہاں مدرسہ میں طلباء لباس وغیرہ میں غیر قومن کا طرز
 اختیار کرتے لگے ہیں ذرا وعظ میں اس کے متعلق بھی کچھ ذکر کر دیا جاوے میں نے وعظ میں کہا
 کہ بعض مدعیان علم کے سامنے جب یہ حدیث پیش کرتے ہیں من تشبہ بقوم فهو منهم
 تو وہ اس کو ضعیف کہتے ہیں خیر یہ بحث تو جدا ہے مگر میں کہتا ہوں کہ آیت تو ضعیف نہیں
 میں اس مسئلہ کیلئے آیت پیش کرتا ہوں اور میں نے یہ آیت تلاوت کی کہ کَلَّا تَعْلَمُ اَللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الدِّیْنَ
 دَعَا لَکُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَمَنْ یَّجْعَلْ لَّکُمْ دِیْنَاً فَاِنَّکُمْ لَعِندَ اللّٰهِ لَمَذْمُومٌ
 تو معلوم ہوا کہ رکون حرام ہے ایک مقدمہ تو یہ ہوا دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ کسی کے ساتھ تشبیہ
 جب کبھی پایا جاوے گا رکون کے ساتھ پایا جاوے گا جتنی لازم ہے کہ اس کی طرف رکون ہوگا۔ اور
 رکون حرام ہے تو ثابت ہوا کہ تشبیہ بھی حرام ہے بعد وعظ کے جب مفتی عزیز الرحمن صاحب نے
 اور بہت خوش تھے۔ فرماتے لگے کہ ہمارے ذہن میں یہ استدلال کبھی نہیں آیا واقعی اس کا
 کوئی جواب نہیں ہو سکتا۔

(۴۲) فرمایا ایک بار میں رامپور بلایا ہوا گیا۔ وہاں ایک صاحب نے اپنے بچے کی ختنے کی
 تقریب غسل میں بلایا تھا۔ اور وہاں پر حضرت مولانا خلیل احمد صاحب اور حضرت مولانا
 محمود الحسن صاحب بھی بلائے ہوئے تشریف لائے تھے میں نے وہاں جاکر دیکھا کہ اس تقریب
 میں بڑا کھیراد عورت عامہ کھایا گیا ہے۔ یہ ٹھیکو نا پسند ہوا میں وہاں سے لوٹ آیا۔ بعد گو یہ
 بھی معلوم ہوا کہ وہاں پر مخالفین میں سے بعض لوگوں نے جب میرا جانا پسنا تو آپس میں
 چرچا کرتے تھے کہ اصلاح الرسوم کے مصنف ہی آئے ہوئے ہیں اور انھوں نے یہ ارادہ کیا کہ
 ایک اشتہار اعتراض کا لکھا اس کی نقلیں جایا چسپاں کریں مگر ان کے بڑے بوڑھوں نے
 تعجیل سے روکا جب میں وہاں سے ناراض ہو کر واپس آگیا۔ تو ان ہی روکنے والوں نے کہا
 دیکھو اگر ہمیں تعجیل ہوتی تو ہم کو کتنی شرمندگی ہوتی یہ تو مخالفین کا واقعہ ہوا اور اپنی عمت
 میں یہ ہوا کہ اس کے متعلق بعض لوگوں نے تو مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے سوال

کیا کہ یہ کیا بات ہے کہ آپ تو اس تقریب میں شریک رہے اور وہ (یعنی حکیم لامہ دام ظلہم العالی) چلے گئے۔ تو مولانا نے فرمایا کہ بھائی انھوں نے تقویٰ پر عمل کیا اور ہم نے فتویٰ پر۔ اور ہمارا انکا جہاں کہیں اختلاف ہوتا ہے تو اسکی بنا رہی ہوتی ہے اور بعض اوقات مولانا دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ سے یہی سوال کیا تو مولانا نے ارشاد فرمایا کہ عوام کی حالت سے جتنا وہ واقف ہیں ہم واقف نہیں۔ جو جواب مولانا سہارنپوری نے دیا وہ تو اصنع کا جواب ہے باقی اصل جواب وہی ہے جو مولانا دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ نے دیا اور ایک واقعہ راہپور سے میرے چلے آنیکے بعد یہ ہوا کہ میرے نام ایک صاحب کا خط آیا ہڑے غصہ کا کہ آپکو اصلاح الرسوم پر نظر ثانی کرنا چاہئے۔ میں نے لکھا کہ میں تو نظر ثانی اور ثالث اور رابع وغیرہ سب کر چکا ہوں بہ نظر کا نتیجہ وہی رہا جو نظر اول کا تھا اب آپ نظر ثانی کیے اس میں ترمیم کیجئے میں اسکو بھی شائع کر دوں گا۔ لیکن اگر اس سے عوام گمراہ ہوئے اور پھر رسوم میں پھنس گئے تو اسکے ذمہ دار آپ ہوں گے۔ پھر کوئی خط انکا نہیں آیا۔ (یہ ملفوظ احقر نے کوئی پانچ چھ برس ہوئے تب سنا تھا)۔

(۴۳) برسیل تذکرہ فرمایا کہ خلافت کے زمانے میں جب مخالفین کا بہت زور و شور ہوا یہاں تک کہ ایک کمیٹی ہوئی جسکے اندر میرے متعلق بہت دور تک کا انتقام جو پڑ ہوا تو ایک خاص عزیز کی زبانی مولانا خلیل احمد صاحب نے میرے پاس یہ کہلا کر بھیجا کہ یہاں ایک ایسی کمیٹی ہوئی ہے۔ میری رائے میں کچھ نرمی اپنے مسلک میں کر لینا مناسب ہے اور انگریز بادشاہ ہیں جو کچھ کریں گے قاعدہ اور قانون کے مطابق کریں گے۔ اور پبلک کا کچھ ٹھیک نہیں ہے سری فوج ہے جو چاہے کر گذرے۔ اسلئے اسوقت عوام زیادہ خوفناک ہیں بہ نسبت حکام کے ان عزیز نے اگر مجھ سے کہا تو میں نے جواب دیا کہ میرے نزدیک عوام کے ضرر سے تو بچنا آسان ہے کیونکہ انکو کوئی قانونی قدرت نہیں صرف حسی قدرت ہے جس سے حفاظت ہو سکتی ہے اور حکام کو قانونی قدرت ہے اس سے بچنا دشوار ہے تو جو وہ مولانا نے پبلک کے ساتھ موافقت اختیار کرنے کی بیان کی ہے وہی میرے نزدیک پبلک کیساتھ عدم موافقت کی ہے۔ رہا انتقام کا قصہ اگر کوئی شخص اسکے لئے ہی تیار ہو۔ تو اس سے زیادہ جو ضرر ہو وہ

بتلایا جاوے۔ پھر حضرت حکیم الامتہ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے بھی سچ لیا تھا کہ آخر ہمارے بھائی انگور میں جان کر رہے ہیں ہم کنگور میں جان دیدیتے۔ خیر میرا یہ جواب جب مولانا خلیل احمد صاحب کے پاس پہنچا تو فرمایا کہ جو شخص اتنا قوی القلب ہو اسکو حق ہے کہ جو چاہے طرز عمل رکھے اہہ اسی سلسلہ میں فرمایا کہ میرا ہمیشہ سے معمول ہے کہ میں صبح کے وقت جنگل جایا کرتا ہوں اُسی زمانہ کا قصہ ہے کہ ایک بار جب میں عید گاہ کے پاس پہنچا تھا۔ تو میں نے عید گاہ کے اندر سے ایک مجمع کی آواز سنی اور آئیں کوئی شخص میرا نام لے رہا ہے گویا میرے متعلق کوئی ناگوار مشورہ ہو رہا تھا میں سمجھ کر آگے چلا گیا۔ اُسی زمانہ کا قصہ ہے کہ ایک بار جب میں حسب معمول جنگل گیا تو قصبہ سے دور نکل کر ایک ہندو راجپوت ملاکنہ لگا کہ اجی ایک بات کموں ہوں اگر ناراض نہو میں نے کہا نہیں تم کو سکنے لگا کہ تمہیں کچھ معلوم ہی ہے کہ لوگوں کا تمہارے واسطے کیا خیال ہے میں نے کہا کہ ہاں مجھ کو وہ خیال ہی معلوم ہے۔ اور ایک بات اس کے علاوہ اور بھی معلوم ہے کہ گاہ کیا ہے میں نے کہا وہ یہ کہ بدون اس کے حکم کے کوئی کچھ نہیں کر سکتا۔ تو میرا یہ جواب سن کر اس پر ایک اثر ہوا اور کہنے لگا کہ میاں جب یہ بات ہے تو بیفکر جہاں جی میں آئے پھرو۔ ایک بار اُسی زمانے میں بعض احباب نے اسکا انتظام کیا تھا کہ جب شیہہ کو خانقاہ سے گھر جایا کریں (تو چونکہ چھوٹا گھر خانقاہ سے فاصلہ پر ہے اور میں تنہا جایا کرتا تھا) تو انکا راستہ میں تنہا جانا مناسب نہیں بلکہ ہم میں سے راستہ میں کوئی ساتھ جانا چاہئے۔ مگر مجھ کو اس مشورہ کی اطلاع نہیں کی گئی پھر خود ہی ان لوگوں کو خیال ہوا کہ اس کے تو یہ معنی ہوئے کہ گویا ہم حفاظت منحصر ہے بغیر ہمارے حق تعالیٰ حفاظت کر ہی نہیں سکتے پس جی حق تعالیٰ کے سپرد کرتا چاہئے۔ چنانچہ اس تجویز کو ملتوی کر دیا۔ مجھ کو جب یہ واقعہ معلوم ہوا تو میں بڑا خوش ہوا کہ بھرا اللہ تعالیٰ میرے احباب عارف ہیں۔

(احقر جامع عرض کرتا ہے کہ اُسی زمانہ کا حضرت دایم السلام العالی کا ایک واقعہ احقر نے مولانا شبیر علی صاحب دہلوی سے سنا ہے اس لئے احقر اسکو ہی تحریر کرتا ہے)۔

(۴۴) مولانا شبیر علی صاحب دہلوی فرماتے تھے کہ چونکہ اُس زمانہ میں ہی حضرت مولانا

جنگل تنہا تشریف لیجاتے تھے۔ اسلئے میں نے احتیاطاً ایک گپتی پیش کی کہ جنگل جاتے وقت اسکو ساتھ لیجایا کریں۔ تو میرے پیش کرنے پر حضرت مولانا نے بلا پس و پیش قبول فرمائی۔ مگر جب جنگل تشریف لیجاتے تو اسکو ہمراہ نہ لیجاتے۔ میں نے عرض ہی کیا تو فرمایا کہ چونکہ عادت نہیں اس لئے تکلف ہوتا ہے اسلئے بات میں رکھنے سے تو میں نے عرض کیا کہ حضرت پھر مجکو وہ واپس فرمائیجئے چنانچہ واپس فرمادی۔

(۴۵) ایک بار حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے اُسی زمانہ میں مخالفت کا ایک واقعہ بشار فرمایا کہ اُس زمانہ میں یہاں یہی تجویز ہوئی تھی کہ ان سے خانقاہ و مدرسہ خالی کرنا چاہئے اور میں ہر وقت اس پر تیار تھا۔ کہ اگر ایک بچہ نے یہی آکر مجھ سے کہا میں فوراً بلا مراحمہ خانقاہ عالی کردونگا۔ اجاب کو یہ سوچ تھی کہ پھر یہ جمع کہاں رہیگا۔ خدا کی قدرت اُسی زمانہ میں یہ عجیب قسط پیش آیا کہ فلاں جگہ (حضرت نے ہندوستان کے ایک دو دروازہ مقام کا نام لیا تھا) ایک شخص کا انتقال ہوا تو اُس شخص نے چار ہزار کی رقم کے متعلق وصیت کی کہ یہ رقم تھانہ بھون کے فلاں خانقاہ و مدرسہ کو بھیجی جاوے۔ چنانچہ اس رقم کی یہاں اطلاع آئی اور وہ رقم اتنی تھی کہ اگر خانقاہ از سر نو تعمیر کرنا تب ہی اُس سے ممکن تھا مگر اُس رقم میں شرط یہ تھی کہ سب بھارت کی تصدیق ہو میں نے انکار کر دیا۔ پھر خط آیا کہ کسی آمریری مجبصریٹ کی تصدیق ہو۔ مجکو بھی اچھا نہیں معلوم ہوا۔ میں نے پھر انکار کر دیا۔ انکا پھر خط آیا۔ کہ اچھا صاحب آپ دو طالب علموں دستخط کر اگر بھیج دیجئے ہم نے کہا ہاں یہ ہو سکتا ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اُن بیچاروں کا خلوص کہ اتفاق سے اُس دن ہمارے یہاں دو حاکم ہمان آئے ہوئے تھے۔ ایک (حضرت) خواجہ عزیز الحسن صاحب (دام ظلہم) ڈپٹی کلکٹر اور ایک (جناب میاں) عبدالکریم صاحب (زاد مجدہم) سب جج میں نے کہا لو بھائی دستخط کرو تمکو اللہ تعالیٰ نے یہاں اس موقع پر بھیج دیا۔ انھوں نے دستخط کر دئے وہ لوگ جنھوں نے یہ رقم ارسال کی تھی بہت ہی خوش ہوئے کہ انکی تصدیق تو ہماری مجوزہ تصدیق سے ہی زیادہ با وقعت ہے میں نے طالب علموں کو کہا کہ لو بھائی اب ہم دوسرا مدرسہ ہی بنا سکتے ہیں۔ چنانچہ میں نے اُسکی ایک جگہ بھی تجویز کر لی تھی۔ مگر بفضلہ تعالیٰ سب کی گردنیں نیچی رہیں۔ بعد میں اُن کے بعض سرغنہ اگر دعوآت

کرنے لگے کہ یہاں سے نہ جائیے ورنہ ہماری بڑی رسوائی ہوگی میں نے اسوقت یہ کہنا (جو کہ امر واقعی ہی ہے) مناسب سمجھا کہ میں تو (اس خالقہ میں) حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا بچھلایا ہوا ہوں میں کیسے جاسکتا ہوں۔ پھر فرمایا کہ میں تو کہا کرتا ہوں کہ پہلوگ مولائی کہلاتے ہیں مگر بفضلہ تعالیٰ ہم تو اس حالت میں ہی تبارک موالات رہے اور عدالتوں میں کسی طور پر بھی جانا پسند نہیں کیا۔ اور یہ لوگ زبان سے تو کہتے تھے کہ عدالتوں کا بانی کاٹ کر واد پھر عدالتوں میں جا کر مقدمات کی بیڑیاں ہی کرتے تھے۔

(۴۴) فرمایا حدیث شریف میں آیا ہے رَفَعَ عَنْ امْتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانَ اور یہ مسئلہ عقلی ہی ہے کہ خطا و نسیان سے بچنا غیر اختیاری ہے اور تکلیف مالا لایطاق متنع ہے تو خطا و نسیان میں احتمال ہی نہیں مواخذہ کا قلوب ان دونوں دلیلوں پر نظر کر کے یہاں پر ایک شبہ ہوتا ہے کہ جب اس حدیث کی رو سے خطا و نسیان معاف شدہ ہیں۔ تو پھر قرآن مجید میں اس دعا کی کیوں تلقین کی گئی کہ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اَنْ نَّسِيْنَا اَوْ اَخْطَاْنَا الْاَيَةَ۔ یہ تو گویا تحصیل حاصل ہے۔ تو جواب اسکا حدیث کے اعتبار سے تو یہ ہے کہ ممکن ہے کہ یہ رفع اس دعا ہی کی برکت ہو اور دلیل عقلی کے اعتبار سے مولانا رومی نے جواب دیا ہے کہ وعدہ کو سبب اسوقت گوارا پر مواخذہ نہیں مگر فی نفسہ تو یہ خطا و نسیان قابل مواخذہ ہیں۔ کیونکہ گویا اختیار عید سے باہر معلوم ہوتے ہیں۔ مگر حقیقت ان کے مقدمات تو اختیاری ہیں۔ یعنی یہ کہ اگر یہ شخص توجہ تام کرے تو پھر اس سے خطا و نسیان کا صدور نہ ہوتا۔ کیونکہ خطا و نسیان کا صدور ان کے مقدمات کے ذہول سے ہوتا ہے تو یہ تکلیف مالا لایطاق نہ ہوتی جو فی نفسہ قابل مواخذہ نہ ہوتی مگر یہ حق تعالیٰ کی رحمت ہے کہ اُس نے انکو معاف کر دیا۔ مگر شنوی میں یہ مسئلہ اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ اگر کسی کو یہ مسئلہ پہلے سے معلوم نہ ہو تو وہ نہیں سمجھ سکتا اسی وجہ سے میں کہا کرتا ہوں کہ بزرگوں کے نظم کلام سے استدلال نہیں کرنا چاہئے۔ کیونکہ اسکو کوئی سمجھ ہی نہیں سکتا۔ دوسرے یہ کہ انکا کلام اکثر ذوق نہیں ہوتا ہے۔ اور اذ اجاء الاحتمال بطل الاستدلال میں تو کہا کرتا ہوں کہ بزرگوں کے کلام کا بڑا سمجھنے والا وہ ہے کہ جو تطبیق دیکھے بزرگوں کے کلام میں اور نصوص میں مولانا رومی فرماتے ہیں

معنی اندر شعر جز با جبط نیست چوں خلا سنگ ست آنرا ضبط نیست
 (۴۴) فرمایا ایک بار ایک مضمون میں نے لکھا تھا کہ ہم جو قول ابو حنیفہ پر عمل کرتے ہیں تو
 اسکو حدیث ہی کی تفسیر سمجھ کر عمل کرتے ہیں تو ابو حنیفہ کا ابتلع حدیث ہی کا ابتلع ہے اور
 حاصل اس کا یہ ہے کہ ہم حدیث پر اس تفسیر کے موافق عمل کرتے ہیں جو امام صاحب کی ہو
 (مثلاً) اسپر ایک مولوی صاحب نے اخبار الحدیث میں لکھا کہ بس اب فیصلہ آسان ہو گیا ہر
 حدیث کے متعلق حنفیوں سے یہ دریافت کر لیا جائے کہ امام صاحب اس حدیث کی
 تفسیر منقول دکھلا دو حالانکہ میرا مطلب یہی تھا کہ دو وہمین حدیث کی اس تفسیر کو اختیار
 کرتے ہیں جو امام صاحب کے مذہب کی موافق ہو اور مقصود یہ تھا کہ جب حدیث کی ایک
 تفسیر مذہب کے موافق ہو سکتی ہے تو اس مذہب کو حدیث کے موافق کہیں گے اور نہ ہی
 اس مذہب کو لیں گے کہ یہ حدیث کے موافق ہے اس مطلب کو اس عنوان سے تعبیر کر دیا تو
 کو دیکھو اور اسکی حقیقت سمجھو اسی غرض کے لئے میں ایک کتاب تصنیف کر رہا ہوں علاوہ السان
 اسکی تصنیف میں میری دو تین ہیں۔ ایک تو نصرت مظلوم کہ آجکل لوگ حقیقت امام ابو
 یزیدی تمہیں لگا رہے ہیں جو ظلم ہے۔ دوسری نیت یہ ہے کہ اب تک ہم اجمالی طور پر ابو حنیفہ
 کے قول کو حدیث کے موافق سمجھ کر اور اپنے بزرگوں کو امام صاحب کا تابع سمجھ کر عمل کرتے تھے
 مگر اب ہم خود امام ابو حنیفہ کے قول کو تفصیلی طور پر ہی حدیث کے موافق سمجھ کر عمل کیا کریں گے
 اور نصرت کا حاصل یہ ہو کہ تم جو امام صاحب کو مخالفت حدیث کا کہتے ہو تو ممکن ہے یہ موافق
 حدیث یا اسکی نظیر کوئی دوسری حدیث امام صاحب کو پہنچی ہو اور امام صاحب نے اس سے
 استدلال کیا ہو تو تمکو امام صاحب پر حق اعتراض نہیں تو ہمارا یہ کہنا کہ امام صاحب کی
 یہ دلیل ہے اسکا دعویٰ نہیں کہ امام صاحب سے یہ استدلال منقول ہے تاکہ ہم سے وہ سوال
 ہو سکے کہ نقل دکھلاؤ بلکہ ہمارا یہ کہنا درجہ منع میں ہے کیونکہ مقرر حض مدعی ہے مخالفت کا
 تو اسکے جواب میں ہماری طرف سے منع کافی ہے۔ تو تفسیر سے میری مراد حدیث سے موافق
 تھا جسکا یہ ستیاناس کیا گیا تو قول امام پر ہمارے عمل کرنے کی بتا اسکا حدیث سے موافق
 ہے اس طرح سے کہ بعض حدیثیں دو جملین ہوتی ہیں ہم نے ایک جمل کو امام صاحب کے

قول کی موافق دیکھ کر ترجیح دے لی۔ تو اس حقیقت کو میں نے یوں تعبیر کر دیا تھا کہ ہم امام صاحب کے قول پر اسکو حدیث کی تفسیر سمجھ کر عمل کرتے ہیں بعد و ضوح حقیقت اس عنوان میں کوئی تلبیس ہی نہیں ہوئی باقی اس کتاب کی تصنیف سے میری یہ نیت ہرگز نہیں کہ اپنے امام کے مذہب کی ترجیح کی۔ دو سکر مذاہب پر کوشش ہی کیجا دے۔ میں تو طالب علموں سے کہا کرتا ہوں کہ تم اس ترجیح کی کوشش ہرگز مت کرو۔ کہ امام صاحب کا قول راجح ہے اور امام شافعی اور امام مالک کام حیح۔ ہلکا اس کتاب سے خصم کی دلیل کا رد کرتا ہی مقصود نہیں۔ بلکہ ہلکا تو امام صاحب کے قول کا صرف ماخذ دکھلانا ہے۔ تاکہ ہمارے امام پر سے مخالفت حدیث کا اعتراض اٹھ جائے۔ باقی اس سے آگے کو میں بے ضرورت ہی سمجھتا ہوں۔ اور اس سے آگے بڑھنے کو دو سکر مذاہب کی تنقیص ہی سمجھتا ہوں اور یہ بھی فرمایا کہ میں مسائل میں تو امام صاحب کا مقلد ہوں مگر تقلید میں محقق ہوں۔ تقلید کی حقیقت سمجھ میں نے اسکو اختیار کیا ہے۔ محض اپنے بڑوں کے اتباع سے نہیں گوئی شروع تو یونہی ہوا تھا مگر پھر خود میری سمجھ میں امام صاحب کی تقلید کا ضروری ہونا بھی آگیا یعنی اگر اب فرضاً یہ ہی ثابت ہو جائے جیسے بعض خود غرض لوگ مشہور کرتے ہیں کہ ہمارے بعض بزرگ مقلد نہ تھے امام صاحب کے مثلاً میں یہ سنوں کہ شاہ ولی اللہ صاحب اور مولانا اسماعیل شہید مقلد نہ تھے۔ امام صاحب کے۔ گو میں اسکو صحیح نہیں سمجھتا لیکن فرض یہی کہ میں تب بھی میں امام صاحب کی تقلید ترک نہ کر دنگا۔ اتنا سمجھ گیا ہوں امام صاحب کی تقلید کی حقیقت کو البتہ اگر قول ابو حنیفہ کو ہم کسی آیت یا حدیث کے خلاف دیکھیں گے تو اسوقت بیشک اسکو ترک کر دیں گے۔ مگر اس کتاب علاء السنن کی تحریر سے معلوم ہو گیا کہ بظاہر جن مسائل کی دلیل لوگوں کے نزدیک امام صاحب کے پاس نہیں ہی معلوم ہوتی ان کی دلیل ہی امام صاحب کے پاس ہے۔ اور اسکی ضرورت نہیں کہ کوئی صریح حدیث ہی امام صاحب کے فتوے کے موافق ملے۔ بلکہ جب کوئی آیت یا حدیث ذمہ لین ہو تو۔ ذوق مجتہد دو شقوں میں سے ایک کا مزج ہوتا ہے اسی طرح مخالفت حدیث کی تاویل کیلئے بھی ذوق مجتہد کافی ہے۔ اب اسی طرز کو پیش نظر رکھ کر آپ اکابر کے اقوال کو دیکھ جائیے تو معلوم

ہوگا کہ سلف کا طرز بالکل ہی تھا۔ اب طالب علموں کو غلو ہو گیا ہے کہ وہ مجتہد کے ذوق کی صحت کیلئے صریح حدیث کو ڈھونڈتے ہیں سو اسکی ضرورت نہیں مثلاً ایک حدیث میں آیا ہے کہ جو نماز کے یا نمازی کے سامنے سے گزرے وہ شیطان ہے۔ اور ارشاد ہے کہ فلیقاتل یعنی اگر ہٹانے سے نہ ہٹے تو اس سے قتال کرنا چاہئے۔ مگر امام صاحب فرماتے ہیں کہ قتال جائز نہیں۔ تو اب یہاں سوال ہوتا ہے کہ ممانعت قتال کو کنسی صریح حدیث سے ثابت ہے۔ تو اس کی حقیقت سمجھنے کیلئے ضرورت ہے ان دو اصل کے مستحضر کرنے کی جو اوپر بیان کی گئی ہیں ایک ذوق کا مزج ہونا دوسرا حقیقت استدلال کا درجہ منع میں ہونا یعنی ممکن ہے امام صاحب نے اس حدیث میں اپنے ذوق اجتہادی سے یہ سمجھا ہو کہ اس حدیث میں جو قتال کا امر ہے۔ اسکی علت کیا ہے کہ جسکی وجہ سے فلیقاتل فرمایا گیا تو ظاہر ہے کہ اسکی علت ہے حفاظت خشوع صلوٰۃ جو کہ ایک صفت ہے صلوٰۃ کا اور مرد سے آئیں خلل ہوتا ہے ایک مقدمہ تو یہ ہوا اور دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ ذات صلوٰۃ وصف صلوٰۃ سے زیادہ حفاظت کے قابل ہے۔ تو ہم یوں کہہ سکتے ہیں کہ ممکن ہے امام صاحب نے یہ سمجھا ہو اس حدیث سے کہ جب صفت صلوٰۃ اسقدر قابل حفاظت ہے تو ذات صلوٰۃ تو اور زیادہ قابل حفاظت ہے۔ تو امام صاحب نے یہ دیکھا کہ اگر فلیقاتل کو ظاہر پر رکھا جاوے گا تو ذات صلوٰۃ برباد ہوئی جاتی ہے کیونکہ جب کوئی قتال کرے گا تو ہاتھ پائی بھی ہوگی کپڑے بھی پھٹیں گے تو پھر نماز کیا باقی رہے گی۔ اسلئے امام صاحب نے اپنے اجتہاد سے یہ سمجھا کہ یہاں پر فلیقاتل زجر پر محمول ہے۔ لہذا وہ اشکال رفع ہو گیا کہ فلیقاتل کے مجاز پر محمول ہونے کیلئے کنسی صریح حدیث دلیل ہے سو ہر جگہ گو ہم ذوق مجتہد کی اس پر مطلع نہ ہوں۔ مگر اصل یہ ہے جو میں نے بیان کی غیر مقلد ایک یہ بھی اعتراض کرتے ہیں کہ جب تم دلیل ڈھونڈتے ہو تو پھر مقلد کہاں رہے تو جواب یہ ہے کہ عمل کیلئے تو امام ہی کا فتویٰ کافی ہے۔ باقی دلائل ہم یوں ڈھونڈتے ہیں کہ امام صاحب پر سے اعتراض دین نہ کہ عمل کے انتظار کیلئے اور اگر ہم دلائل عمل کیلئے ڈھونڈتے۔ تو ہم دونوں طرف کے دلائل پر نظر کرتے۔ پھر کبھی حنفیہ کے دلائل کو ترجیح دیتے اور کبھی امام شافعی کے دلائل کو جب نہیں

تو ہم تو مقلد ہوئے اسی طرح اگر ہم استنباط کرتے قرآن و حدیث سے تو یہی مقلد نہ رہتے کیونکہ یہ کام مقلد کا نہیں ہے بلکہ مجتہد کا ہے لیکن ہم دلائل استنباط کی غرض سے نہیں تلاش کرتے بلکہ صرف رفع اعتراض کیلئے۔ تو وہ شبہ رفع ہو گیا۔

(۴۸) فرمایا حضرت مولانا خلیل احمد صاحب (رحمۃ اللہ علیہ میں) ایسا انصاف تھا کہ بعض دفعہ اپنے کسی طالب کے کچھ ہوئے سوالات میرے پاس بھیج دیا کرتے تھے

(۴۹) قریب شعبان سالکہ فرمایا کہ جب مجھ کو معلوم ہوا کہ مولوی طیب صاحب کو ناہنجم مقرر کیا جا رہا ہے تو میں نے اس تجویز میں یہ قید بڑھادی کہ بشرط اہلیت۔ پھر مولوی طیب صاحب نے خود مجھے اپنے تقرری سے بیزاری ظاہر کی اس وقت یہاں پر جلسہ شوری ہو رہا تھا میں نے کہا کہ تم مجلس میں اپنا استعفاء پیش کر دو میں اس پر رضامندی ظاہر کر دوں گا۔ پھر بعد کو میرے ہی قلب میں اول یہ بات آئی کہ مولوی طیب ہی کو مہتمم ہونا چاہئے۔ اور یہ دوجہ سے ہوا جو عنقریب مذکور ہیں (جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ان کی خدمات مدرسے دوداعی ہوں گے ایک یہ کہ مدرسہ دین کا کام ہے دوسرا یہ کہ میرے جد امجد کا بنا کردہ ہے پھر اسی سلسلہ میں اہل مجلس سے فرمایا کہ میں ایک علمی استفادہ کرنا چاہتا ہوں کوئی صاحب بتلائیں کہ اس حدیث عثمان کے کیا معنی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو خلافت کے ترک سے کیوں منع فرمایا جب کسی نے جواب نہ دیا تو مولوی صاحب مدرسہ مدرسہ ادا العلوم نے فرمایا کہ چونکہ حضرت عثمان حق پر تھے تو حق کو کیوں ترک کریں۔ فرمایا کہ ہاں یہی وجہ تھی اور اس سے پہلے ایک مولوی صاحب نے فرمایا تھا کہ کوئی دوسرا خلافت کا اہل نہ تھا فرمایا کہ کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نہ تھے؟ یہ تو غلط ہے بہت لوگ موجود تھے) مگر میں اس سے ذرا لگے پہنچا ہوں وہ یہ کہ اگر حضرت عثمان مخالفین کے کہنے سے ترک خلافت کر دیتے تو آگے کو ایک بری راہ نکلتی کہ بس جب کسی کا دل چاہا شور و فساد برپا کر کے خلیفہ کو معزول کر دیا پھر خلیفہ اور خلافت کوئی چیز ہی نہ رہتی اسلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا پھر فرمایا کہ دوبارہ جو مولوی طیب صاحب کے متعلق میری رائے ہوئی اسی وہ وجہ تھی جو حدیث الائمۃ سن قریش کی وجہ ہے اور وہ وجہ وہ ہے کہ جب کو حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ

اسلام سے اور نہ لگا تو محض مذہبی ہی تعلق ہے اور قریش کا خاندانی تعلق ہی ہے کہ بنی
 اُس خاندان کے ہیں تو اون کو اسلام کی حمایت دو وجہ سے ہوگی اسی طرح حضرت مولانا
 محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ بانی مدرسہ کے خاندان کو مدرسہ دو تعلق ہوں گے (اولیٰ)
 اسی وجہ کو دو وجہ سے تعبیر کیا ہے کیونکہ حامل اسوجہ کا دو وجہ میں دو تعلق کے اعتبار
 سے) پھر اہلیت مولوی طیب صاحب کی اس سے بھی ثابت ہوگئی کہ انھوں نے اس سے
 کراہت ظاہر کی جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ اور درحقیقت اُنکو اس سے کراہت
 ہے ان کا اصلی مذاق تو یہ ہے کہ مدرسہ ہو اور وہ بھی بلا تنخواہ اور آدمی کے دل کا حال
 اور اسکا اثر اسکی باتوں سے معلوم ہو جاتا ہے یہ دلیل صاف ہر انکی اہلیت کی پھر اپنی
 سرپرستی کے متعلق فرمایا کہ میں نے صاف ظاہر کر دیا کہ میں صرف مشورہ دیا کر ڈنگا مشورہ
 کے بعد حکم کرنا یا جبر کرنا میرا کام نہیں۔ پھر اہل فتنہ کے متعلق فرمایا کہ موجودہ نظام میں اگرچہ
 کچھ کوتاہیاں ہوں لیکن وہ بھی ہے مدرسہ کا اور مخالفین نے جو طرز اختیار کیا ہے وہ
 مدرسہ کا مفنی ہے اسوقت مدرسہ کو بیمار ہے مگر اسکے اندر روح تو ہے یعنی طرز قدیم باقی
 ہے اور نئے طرز میں گونا گویا ترقی ہو مگر وہ ترقی ایسی ہے جیسے روح نکلنے کے بعد مردہ کا
 جسم پھول جاتا ہے وہ بھی ایک قسم کی ترقی ہے مگر چونکہ روح نہیں رہی اسلئے وہ پھول کر
 پھر پھٹتا ہے۔ اور اسی فتنہ کے متعلق فرمایا کہ میں اگر مدرسہ میں ہوتا تو کسی سے کچھ نہ
 کہتا۔ اصول کی پابندی کے ساتھ کام کرتا رہتا۔ اگر طلبہ کم ہی رہ جاتے ان ہی کو لیکر
 بیٹھ جاتا اور یہی کہتا کہ اب مدرسہ اپنی اصلی حالت پر آگیا۔ اگر وہ فود آتے تو میں کسی کو کوئی
 جواب نہ دیتا کسی کو کوئی جواب نہ دیتا کہ ہم نہیں دکھاتے اگر وہ کہتے کہ صاحب
 ہم قوم کی طرف سے آئے ہیں تو میں کہتا کہ جاؤ قوم سے کہو کہ چندہ نہ دے (اگر مدرسہ کہنے
 ہمارے پاس قوم چندہ نہ بھیجے گی تو) ہم مدرسہ میں قفل لگا کر اپنے گھر چلے جائیں گے ہمارا
 کیا نقصان ہے۔ اس استقلال کی جو برکت ہوتی سب دیکھتے۔

(۵۰) ایک بار مولانا محمد قاسم صاحب کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ مولانا کے علم کی
 اور شان تھی اور مولانا رشید احمد صاحب کے علم کی اور شان تھی۔

(۵۱) فرمایا کہ ایک بار تحریک خلافت کے زمانہ میں کوئی شخص مولانا دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ کے مردانہ مکان میں بیٹھا ہوا میری برائی کر رہا تھا اور مولانا اندر کے درجہ میں تشہیف رکھتے تھے تو مولانا بابہ تشہیف لے گئے اور بہت ناگواری کا اظہار فرمایا اور فرمایا کہ ہم کو یہ بھی فرق ہے کہ اس تحریک کا مخالف ہی ہم ہی میں سے ہے مطلب یہ تھا کہ ایسا قوی القلب شخص کہ جو سارے ہندوستان کی بھی پروا نہیں کرتا وہ بھی ہماری ہی عجات میں سے ہو۔ اور یہ بھی فرمایا کہ مسیحا کو یہ کیا کوئی وحی اتری ہے میری بھی محض رائے ہے ممکن ہے دوسری راوی صحیح ہو یہ حضرت حکیم الامت نے فرمایا کہ اگر حضرت مولانا جگر تحریک میں مل بیٹھ لے حکم فرماتے تو چونکہ میں انکا چھوٹا تھا اسلئے مجبور ہو جاتا۔ مگر حضرت مولانا کو بھی اسکا خطرہ ہی نہ ہوا بلکہ خیال آیا تو یہ آیا کہ اپنے ایک خادم خاص پانی پتی سے یہ فرمایا کہ بھائی اختلاف تو اچھا نہیں معلوم ہوتا لاؤ پھر میں ہی اپنی رائے سے کچھ رجوع کر لوں (یہ مولانا دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ تھے۔ احقر جلیل احمد سبحان اللہ حضرات اکابر کس قدر حد و دینی رعایت فرماتے تھے۔)

(۵۲) سلسلہ حقوق ازواج میں۔ فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ازواج مطہرات کے ساتھ نہایت مہربانی فرماتے تھے۔

(۵۳) فرمایا فلاں شخص جو علم و تقویٰ کا دم بھرتے تھے اپنی بیوی پر بہت سختی کرتے تھے جس کا یہ اثر تھا کہ ان کی بیوی انکو سوڑ کا بچہ کہا کرتی تھی۔ اور میرے حسن سلوک کا میرے گھر والوں پر یہ اثر ہے کہ وہ جھگڑ بجائے پیر جھتے ہیں۔

(۵۴) فرمایا کہ اپنی عورتوں کی دلجوئی یوں ہی کرنا ضروری ہے کہ انکو یہ خیال نہ ہو کہ مثل دیگر بے پردہ عورتوں کے اگر ہم ہی پردہ نہ کرتے تو ہمارے کام آسانی سے پورے ہوئے بلکہ ان کی اتنی خدمت کرے کہ وہ یقین کریں کہ اگر ہم پردہ نہ کرتے تو مرد ہماری اتنی خدمت نہ کرتے۔ چاہل یہ کہ مرد کے طرز عمل سے عورتوں کو پردہ کا موجب راحت ہوتا معلوم ہو جائے اور بے پردگی کی ترجیح کا دوسو سو نہ ہو اسی سلسلہ میں عورت کی شان و تقیاد کے متعلق فرمایا کہ ذرا غور کرنے کی بات ہے کہ مردوں کو سا اسی سال کے تجاہدوں کے بعد یہ بات نصیب ہوتی ہے کہ وہ حق تعالیٰ کا ہو رہے سب کو چھوڑ کر اور عورت اپنے خاوند کیلئے پہلے ہی اپنی

یعنی شادی ہوئے ہی اسکے لئے وقف ہو جاتی ہے اور پھر اگر عورت کا خاوند نہ رہی ہوگا تو اور کون ہوگا اس بیجاری کا۔ تو اگر اسکی تھوڑی بہت خلعتی ہی گوارا کر لیجائے تو کیا عجیبے (احقر جلیل) حذر عرض کرتا ہے کہ اس بارے میں حضرت حکیم الامتہ و ائمہ ظہم العالی کا ایک وعظ ہے جسکی حقوق البیت جو آپ ہی اپنا نظیر ہے۔ احقر بھی اسکے مطالعہ سے حال ہی میں مشرف ہوا۔ اور مطالعہ کے بعد افسوس کیا کہ کاش میں اسکا مطالعہ پہلے سے کرتا تاکہ اصنامۃ حقوق العباد سے محفوظ رہتا)

(۵۵) تربیت باطن کے متعلق فرمایا کہ تجربہ ہے کہ علاج اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ معالج کے قلب میں (مریض کی طرف سے) بشارت ہو اگر بشارت نہ ہو معالج کے قلب میں تو علاج نہیں ہو سکتا۔ فرمایا کہ میری تو یہ رائے ہے کہ طبیب ظاہری ہی بغیر بشارت کے علاج نہیں کر سکتا۔

(۵۶) اس تذکرہ پر کہ فلاں صاحب کی گفتگو میں اثر ہے۔ فرمایا کہ اثر ایک تو ہوتا ہے ذکر کا ایک ہوتا ہے بزرگوں کی صحبت کا (یعنی بزرگوں کے پاس بیٹھنے سے بھی ایک اثر طالب کے اندر پیدا ہو جاتا ہے جو دوسرے کو محسوس ہوتا ہے) اور ایک اثر ہوتا ہے اعمال کا اور اعمال کا اثر بہت دقیق ہوتا ہے اسکو ہر شخص نہیں پہچان سکتا اس لئے اثر کے احساس کا انتظار نہ کرے بلکہ اعمال کا مشاہدہ کرے اور جسکے اعمال ظاہر و باطن متہلج شریعت پر ہوں اسکی صحبت سے استفادہ کرے اور فرمایا کہ اصل چیز اعمال ہی ہیں اور دوسنت کے اندر رہ کر جو کوئی کیفیت پیدا ہوتی ہے تو وہ بعض مرتبہ اتنی لطیف ہوتی ہے کہ خود صاحب کیفیت کو بھی اسکا ادراک نہیں ہوتا۔ ۱۲ جولائی سنہ ۱۳۰۶

(۵۷) فرمایا کہ اہل باطل کی صحبت میں تو ظلمت ہوتی ہے انکی مس کی ہوئی چیزوں میں بھی ظلمت ہوتی ہے۔ شاہ غلام علی صاحب کی مجلس میں ایک شخص آیا فوراً شاہ صاحب نے فرمایا کہ کیا تمھارے پاس کوئی معقول کی کتاب ہے اس شخص نے کہا کہ جی ہاں میرے پاس شفا ہے شیخ کی فرمایا فوراً اسکو علیحدہ کر و تمام مجلس ظلمت سے بھر گئی۔ ایک صاحب فرماتے تھے کہ بدوین کی کتاب خواہ وہ بدینی کی نہ ہو مگر بھیجی اس

قلب کی ظلمت دیکھتے والے کے دل میں اس کتاب کے الفاظ کے ذریعے سمجھتی ہے
(۵۸) فرمایا صوفیا کی مثال ایاز کی سی ہے اور علماء کی مثال حسن میندی کی سی
ہے ایاز محبوب تہ ہے مگر انتظام حسن کے ہی سپرد ہے۔

(۵۹) فرمایا علماء کی وقعت عوام کے قلب سے ہرگز کم نہ کرنی چاہئے۔

(۶۰) فرمایا کہ جو کام میں کر رہا ہوں یعنی تربیت سالکین اگر یہ کام دوسری جگہ ہوتا
تو میں تو کتابیں پڑھاتا۔

(۶۱) فرمایا کہ میں گوشہ نشینوں سے مدرسین کو افضل سمجھتا ہوں۔

(۶۲) فرمایا کہ دوسو سو کو بلا واسطہ دفع کرنا مفید نہیں ہوتا بلکہ بواسطہ اذکار کے دفع کرنا
چاہئے۔

(۶۳) فرمایا کہ نماز وغیرہ میں جو توجہ اور حضور قلب ضروری ہے تو اسکی حد یہ ہے کہ اتنی
توجہ اور اتنا حضور ہو جتنا اس قرآن شریف پڑھنے والے کو قرآن شریف کی طرف
ہوتا ہے جسکو کچا یاد ہو اور وہ سوچ سوچ کر پڑھتا ہے۔ فرمایا اگر باوجود کوشش و تدبیر کے
توجہ تام نہ ہو تو اسپر قلق نہ کرے (نماز وغیرہ میں) کیونکہ پھر یہ قلق کی طرف توجہ ہو جائیگی
غرضیکہ اگر سعی پر ہی کام یابی نہ ہو تو پھر اس قلق میں نہ پڑے کہ ہائے ابتک کیا ہوا آئندہ
کیسے ہوگا اسی کو مولانا روم فرماتے ہیں ۵ ماضی و مستقبل پر وہ خداست

(۶۴) بواسطہ ماسٹر مقبول احمد صاحب تیاپوری احقر کو معلوم ہوا کہ حضرت نے
فرمایا کہ بعض اوقات بعض کام کرنے سے طبیعت بترماتی ہے مثلاً گھڑ پانی کا پھر کر سر پر
لانے کو طبیعت گوارا نہیں کرتی اور اس سے کبر کا شبہ ہو جاتا ہے اسلئے دونوں میں فرق
سمجھنے کی ضرورت ہے سو تکبر اور خجالت میں یوں فرق ظاہر فرمایا کہ اگر مثلاً کسی شخص کو اس
بات سے گرائی ہو کہ وہ سر پر ٹوکرا رکھ کر سر بازار نکلے اور اس سے شبہ کبر کا ہو تو دیکھنا چاہیے
کہ مثلاً اگر خلعت عادت اسی کو ہاتھی پر بٹھا کر جلوس کے ساتھ بڑی شان و شوکت سے
بازار میں نکال جائے تو اسکو آیا اس سے ہی انقباض ہو اور شرم آئے یا نہیں اگر اس سے
ہی انقباض ہو تو ایسے شخص کو ٹوکرا اٹھانے سے جو انقباض ہوا اسکو تکبر نہ کہیں گے بلکہ

یہ نخیلت سے جو خلاف عادت فعل کے ارتکاب کی وجہ سے سمجھی جاوے گی اور اگر اس جلوس کے ساتھ نکلنے کی وجہ سے اس شخص کو انقباض نہ ہو تو یہ تو کرا اٹھانے سے جو گرانی ہوئی ہے اسکو تکہ قرار دیں گے کیونکہ عادت کے خلاف تو وہ جلوس کے ساتھ نکلنا بھی تھا انہیں گرانی کیوں نہیں ہوئی۔

(۲۵) ایک صاحب کا خط آیا کہ آنکھ کھلنے کی سہل ترکیب کیا ہے فرمایا الارم یا کسی آدمی کا جگادینا اور اس خط میں سوتے رہنے پر سائل نے اظہار افسوس کیا تھا اور لکھا تھا کہ بسبب مرض وغیرہ کے ایسا ہوتا ہے کہ نماز بھی قضا ہو جاتی ہے۔ فرمایا کہ پھر اس پر قلق کیوں کر وجہ یہ اختیار سے باہر ہے پھر فرمایا کہ یسٹن باطنہ میں انکا لوگ خیال ہی نہیں کرتے بس جہاں سول خدا صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قلق کرو وہاں قلق کرو جہاں فرمایا ہے قلق نہ کرو وہاں نہ کرو۔ انسان مطالعہ محبوب کیلئے پیدا ہوا ہے نہ کہ اس ادھیڑ بن کیلئے جب کوئی گناہ ہو جاوے شرعی طور پر تدارک کرے تو یہ کرنے مگر ہر وقت اسی میں نہ لگ جائے کہ ہاں یہ کیوں ہو گیا تھا اور کہیں پھر نہ ہو جائے۔ البتہ تو یہ نصوح کے بعد اگر از خود وہ گناہ پھر یاد آ جاوے تو تجدید توبہ کی کر کے پھر کام میں لگ جاوے اس سے زیادہ کاوش کرنا غلو ہے اور یہ قصد کرنا کہ ذرا بھی ہاں نہ ہونے پاوے یہ ایک قسم کا دعویٰ اور غلو ہے اور گو عقلاً محال نہیں لیکن عادت محال ہے ورنہ پھر حدیث شریف میں یہ کیوں آتا سد دو اوقار واد استقیموا ولن تحصوا۔ آخر نے عرض کیا کہ بعض مرتبہ کوئی عمل ترک ہوتا ہے لیکن اسکے ترک کے اندر اختیار کو کچھ دخل نہیں ہوتا لیکن پھر یہ اندیشہ ہوتا ہے کہ شاید اسکے اندر فلاں وجہ سے اختیار کو دخل ہو تو اسوجہ سے اس پر افسوس کرنے کو جی چاہتا ہے۔ فرمایا کہ وہم تو کرنا نہیں چاہئے بس معتدل طور پر سوچنے کے بعد عمل کر لینا چاہئے اور جو افسوس کہ بلا اختیار ہو وہ تو اچھا ہے۔ پھر فرمایا کہ بعض لوگوں کو تقویٰ کا ہمیشہ ہوجاتا ہے۔ مبتدی کا دل بڑبڑانا چاہئے اسی باتوں سے اسکو تعطل ہو جاتا ہے۔ ہاں منہتی کا حال دوسرا ہوتا ہے اسکا دل تو ایسا کچلا جاتا ہے کہ پھر بڑبڑانے سے ہی نہیں بڑبڑاتا۔ اور بالکل یہ اپنے اختیار میں نہیں رہتا۔ ہمیت و انش ان دونوں میں سے جو بھی اس پر مسلط ہو جائے یہ مجبور ہے۔

(۶۶) فرمایا کہ یوں تو ہر حزن مفید ہے مگر جو حزن کہ امور باطنہ کے متعلق ہو وہ خواہ مخوڑی دیر کا ہی کیوں نہ ہو بعض مرتبہ مدتوں کے مجاہدہ سے زائد مفید ہو جاتا ہے مگر اس حزن سے وہ حزن مراد ہے جو غیر اختیاری ہو۔ ۲۹ جنوری مسئلہ ۶

(۶۷) فرمایا کہ آخرت میں صرف معصیت پر سزا ہوگی اور غیر معصیت پر اگر اس میں اللہ کی مخالفت ہو کبھی صرف دنیا میں سزا لی جاتی ہے (یعنی ایسے امر پر کوئی معصیت پیش آ جاتی ہے) ۴ جنوری مسئلہ ۶

(۶۸) فرمایا جو تکلیف کسی گناہ کی سزا میں پہنچتی ہے اس میں پریشانی محسوس ہوا کرتی ہے۔ یہ ذوقی بات ہے اور جو رفع درجات کیلئے ہوتی ہے اس میں پریشانی نہیں ہوتی۔ شعبان مسئلہ ۷

(۶۹) فرمایا قرضہ کی میعاد مقرر کرنا جائز ہے اور جو زرخشن میں بیعاد ہو وہ جائز ہے البتہ اگر قرضہ کی ایسی میعاد مقرر کر دی جو مجہول ہے مثلاً یہ کہ ہفتہ عشرہ میں دید و نگایا لیل و نگا تو یہ جائز ہے وہ میعاد ہی نہیں۔

(۷۰) فرمایا کہ چندہ کی تحریک اگر ضروری ہو تو خطاب عام سے مناسب ہے لیکن اگر خطاب عام میں ہی وجہ است سے متاثر ہو نیک اندیش ہو تو اس وقت چندہ نہ لے بلکہ کہہ دے کہ اس جلسہ کے بعد کسی کے پاس جمع کر دینا۔

(۷۱) فرمایا چندہ مانگنے کا کام علماء کے ذمہ نہ ہونا چاہئے کیونکہ اس میں ان کی ذلت ہے اور امر ار کیلئے ذلت نہیں کیونکہ بوجہ وسعت و فراخی اگر ایک روپیہ وہ دوسروں سے طلب کرینگے تو دوسروں سے خود بھی دینگے۔ شعبان مسئلہ ۷

(۷۲) فرمایا علماء کو بحیثیت امارت امر اس سے خود ان کے پاس جا کر نہ ملنا چاہئے البتہ اگر ان سے کوئی دوسرا تعلق ہو مثلاً کسی امیر سے پہلے سے دوستی ہو تو وہ دوسری بات ہے

(۷۳) فرمایا کہ شیخ کو اتنا صاحب کشف ہو تا ضروری ہو کہ دوسرے کے کشف کا واقعی یا غیر واقعی ہونا تو معلوم کر لے پھر فرمایا کہ کشف اگر وہم سے ہو یعنی تخیل ہو وہ حسیب میر سے سنا ہے بیان ہوتا ہے تو میر کے جی کو نہیں لگتا بس یہ ذوقی پہچان ہے۔ شعبان مسئلہ ۷

(۴۷) خلاصہ عرفیہ مد از جانب یکے از منتہیان (۱) بیجا تھا تجر آخر شرب میں نمانہ تھی ہی زمانہ میں دو جہان آئے وہ آخر شرب میں لٹھے تو خیال ہوا کہ لاؤ میں بھی پڑھوں تجر
(۲) پھر خیال ہوا کہ نہ پڑھوں یہ ریا ہی چنانچہ نہ پڑھی (۳) پھر خیال ہوا کہ صبح کو ان سے ظاہر کر دیا جاوے کہ فلاں دھرتے تجر سے قاصر رہا اور اس وقت (تجر) نہ پڑھوں۔

خلاصہ خواب حضرت حکیم الامتہ (۱) یہ اعلم تھا (۲) یہ اسلم تھا (۳) یہ خالص باہتھا باقی ناقص کو یہی حکم کیا جاتا ہے کہ پڑھ اور نیت کو درست کر دے پھر اسکو ہر موقعہ پر ریا کا شبہ اور بہانہ ہونے لگے گا۔
شعبان سنہ ۱۰۸۰ھ

(۴۸) حیدرآباد سے ایک خط آیا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنے لوگوں کو مصر بغرض تعلیم بخیریں اور خرچ ریاست نظام سے مقرر کردوں۔ اور میں خود مع اپنے متعلقین کے مکہ معظمہ جا کر رہ پڑوں حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے جواب تحریر فرمایا کہ میں مشورہ تو دیا نہیں کرتا۔ مگر آپ کی خصوصیت سے اتنا لکھتا ہوں۔ کہ اگر میں ایسا کرتا تو اپنے کو چند جرموں کا مجرم سمجھتا۔

(۱) اپنی اولاد کی بے دینی کا سبب بنتا۔ کیونکہ مصر آجکل نجریہ کا معدن ہو رہا ہے۔
(۲) دنیا دار کے سامنے ہات بھیلانا (اور اسکے بھروسہ توکل کا دم بھرنا) (۳) پھر یہ کہ ذکر و شغل میں ہمیشہ لذت نہیں رہتی کبھی نہ کبھی ضرور ملال پیدا ہوتا ہے۔ تو پھر اسی حالت میں مکہ معظمہ میں جبکہ فراغ میسر ہوگا۔ ذکر و شغل میں تو ہر وقت مشغول رہو گے نہیں نتیجہ سوائے اسکے کیا ہوگا کہ بیکار رہے رہو اور ادھر ادھر فضولیات میں مشغول رہو۔

(۴۹) فرمایا نسبت کرتے ہیں عبد کے معبود کیساتھ اور معبود کے عبد کے ساتھ تعلق کو یعنی معبود کی طرف سے رضا اور عبد کی طرف سے اطاعت باقی دہیان بند ہونا سو یہ توشیح سے اور کفار کو یہی حاصل ہو سکتا ہے (کہ جو شخص ہر وقت یاد رکھیں گے اسکو ہر وقت یاد نہ رہے گی) یہ نسبت نہیں ہے اور نسبت یعنی تعلق درمیان عبد و معبود سلب یا ضعیف ہو جاتی ہے۔ اور یہ جو مشورہ کہ فلاں نے فلاں شخص کی نسبت سلب کر لی وہاں یہ نسبت مراد نہیں اسکو کون سلب کر سکتا ہے بلکہ مراد اس سے ایک کیفیت نفسانی ہے مثلاً نشاط جو پہلے عمل میں تھا وہ اب جاتا رہا اور یہ تصرف سے ممکن ہے لیکن خود ایسا تصرف جائز نہیں بلا عذر شرعی پس اگر اس

ذوق و شوق کے نہ رہنے سے عامل خود ہمت ہار دے اور اس سے اعمال میں کوتاہی کرنے لگے چونکہ نسبت کا بقا اعمال ہی پر تھا تو پھر ان وسائل سے نسبت ہی باقی نہیں رہتی تو اس معنی کو اس تصرف کو یعنی ذوق و شوق کے سلب کی نسبت کا سلب مجازاً کہہ سکتے ہیں۔ (۷۷) فرمایا استورات کا اس غرض سے بہت خیال رکھنا چاہئے کہ مبادا انکو یہ سو گدرے کہ پردہ کے سبب ہماری ضروری آسائش میں خلل پڑتا ہے۔ اسی رعایت مصلحہ کے سلسلہ میں فرمایا کہ جتنا اللہ تعالیٰ مجبور دیتا ہے اسکے میں تین حصے کرتا ہوں اور اپنے گھروں میں اپنے حصہ کے برابر ہر ایک کو دیتا ہوں اور بڑے مہمانوں کا خرچ اس سے علاوہ دیتا ہوں (۷۸) ایک صاحب اہل علم کے متعلق فرمایا کہ نہ معلوم انکے اور انکے گھر میں کیوں اختلاف رہتا ہے اور بنتی نہیں۔ حالانکہ ان کے گھر میں نیک معلوم ہوتی ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ضابطہ بہت برتتے ہیں مگر صاحب گھر والوں سے زیادہ ضابطہ حل نہیں سکتا۔

(۷۹) فرمایا کہ اگر کسی کی نفی کیلئے یہ احتمال رکھنا ہی کافی ہو کہ کمال شیخ شخص اللہ تعالیٰ کے علم میں مجھے اچھا ہو آجکل کے مشائخ تو یہ کہتے ہیں کہ اپوز سے سبکو اچھا سمجھو میری نزدیک تو یہ ہر ایک سے میں نہیں میں اتنی آسان بات بتلاتا ہوں کہ صرف یہ کافی ہے کہ شاید مجھے اچھا ہو۔ سو یہ کچھ ہی دشوار نہیں۔ (۸۰) فرمایا آجکل لوگ علمی خرابی میں ہی مبتلا ہیں اور علمی خرابی میں ہی ایک علمی خرابی یہ کہ جو شخص عمل کے اعتبار سے جس حالت میں ہو وہ اس پر قناعت کو مانتے ہیں۔ اور یہ سمجھتا ہے کہ میرے اندر کوئی نقص نہیں بات یہ ہے کہ لوگوں کو فخر نہیں۔ وہ نہیں نہیں۔ بلکہ بعض لوگ تو اسکی کوشش کرتے ہیں کہ اپنی بری حالت کو ہی برائیاں بناتے ہیں اور بعض کے اندر یہ بات تو نہیں مگر کم از کم اتنا تو سمجھتے ہی ہیں کہ جو حالت ہماری ہمیں تفسیر و تبدل کی حاجت نہیں میں کہتا ہوں کہ خیریت کی کمی ہے خوف کے اندر احتمال ہو کر رہا ہے کہ میں مجھے یہ نہ ہو جائو وہ نہ ہو جائے۔ بس لوگوں میں خوف نہیں۔

(۸۱) فرمایا آج پانی پت سے چھوٹے گھر کا (مرا دھوئی پیرانی صنادام ظلمہا) خط آیا ہے اور خوش آینا ایک خوب آگیا کہ میں نے جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کیلئے کھانا مجھ کو عطا فرماتے ہیں کہ یہ انکو دیرینا یعنی حضرت ظلمہ کو پھر حضرت ظلمہ لنگا نے اسی اختیار شاہ فرمائی کہ مراد لنگلوں سے علوم ہیں۔ اور اس طرف اشارہ ہے کہ انشا اللہ جسکے نفع ہو گا پورے نفع ہو گا کیونکہ کلکے ایسی چیز ہیں کہ جب تقسیم ہوتے ہیں تو پورے (یعنی سالم) تقسیم ہوتے ہیں مگر جو کہ تقسیم نہیں ہوا کرتے سداور لنگو تفریحی (اور سقہ میں ارشاد فرمایا) العاضد جلیل احمد علیہ السلام۔ مورخہ ۹ شوال ۱۲۸۵ مطابع ۱۲۸۵

